

THE BOOK WAS DRENCHED

TIGHT BINDING BOOK

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_190287

UNIVERSAL
LIBRARY

OUP—831—3-8-74—15,000.

OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY

Call No.

2
9.9

Accession No.

A 497

Author

عبدقی حسن خان

Title

لقطة العجوان

This book should be returned on or before the date last marked below.

﴿ فهرسة كتاب لقطه العجلان ﴾

﴿ تأليف الهمام الجليل الافخم * الماجد الاصيل الأكرم * حضرة ﴾
﴿ سيدنا الملك النواب محمد صديق حسن خان بهادر دام مجده ﴾

صحيفة

- ٠٠٢ المقدمة
- ٠١٢ ذكر السنة الشمسية واقمرية
- ٠١٤ ذكر الايام
- ٠١٦ ذكر اسابيع الايام
- ٠٢٤ التاريخ من الهجرة النبوية
- ٠٢٨ ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف
عن مسمى الجفر
- ٠٣٧ ذكر ما قيل في مدة ايام الدنيا ماضيها وياقيها
- ٠٦٠ ذكر ارائم العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة
في انسابهم
- ٠٧٢ ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل واذم الماضية
- ٠٨٢ ظهور طبقة الكيانيين
- ٠٨٦ ذكر خراب بيت المقدس
- ٠٩٣ انتباه اصحاب الكهف من نومهم
- ٠٩٧ ذكر فراغة مصر
- ٠٩٩ ذكر الامم
- ١٢٣ ذكر تجديد قريش عنزة الكعبة وما كان من اجتماع العرب
على الاسلام بعد الایة والحرب
- ١٢٥ ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
- ١٢٦ ذكر تاريخ الهجرة النبوية
- و التواريخ القديمة

١٢٩	ذكر اختلاف التواريخ القديمة
١٣٠	ذكر نسخ التوراة التي عليها مدار التواريخ القديمة
١٣١	ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
١٣٦	ذكر طرف من حياة الافلاك
١٤٤	ذكر محاسن الفصول الاربعة للسنة على لسان الادب
١٤٨	ذكر علم الهياة
١٥١	ذكر صورة الارض وموضع الاقاليم منها
١٦٧	ذكر المعتدل من الاقاليم والنهرف
١٧٢	ذكر المساجد العظيمة في العالم
١٨٥	ذكر حكم الصلوة والصوم في ارض التسعين
١٩٠	ذكر حكم الصلوة والصوم بارض البلغار
٢٠٥	ذكر الارض الجديدة
٢٠٦	ذكر فن التاريخ
٢١٠	ذكر فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه واللماع لا يرض للمؤرخين من الغفلة والاهام و ذكر شئ من اسبابها

﴿ فهرسة كتاب خيشة الاكوان ﴾

٢٢٦	المقدمة
٢٣٥	ذكر فرق الخليفة واختلاف عقائدها وتباينها
٢٣٧	القسم الثاني في فرق اهل الاسلام
٢٦٦	ذكر الخيال في عقائد اهل الاسلام عند ابتدأت الملة الاسلامية
	الى ان انتشر مذهب الاشعرية
٢٧٤	ذكر ترجع الاشعرى وعقائده
٢٨٤	ذكر تقسيم اهل العالم بجللة مرسله

ذكر طرق تعديد الفرق الاسلامية	٢٨٥
ذكر اول شبهة وقعت في الخليفة ومن مصدرها في الاول	٢٨٧
ومن مظهرها في الآخر	
ذكر اول شبهة وقعت في الملة الاسلامية وكيف انتشعها ومن	٢٩١
مصدرها ومن مظهرها	
ذكر اهل الفروع المتخالفين في الاحكام الشرعية والمسائل	٣٠٤
الاجتهادية	
الخارجون عن الملة الخنيفية والشرعية الاسلامية	٣١٣



لُقْطَةُ الْعَجَلَانِ

مِمَّا يَتَّبِعُ إِلَى مَعْرِفَةِ حَاجَةِ الْإِنْسَانِ

❦ وفي آخرها ❦

❦ خِيَّةُ الْأَكْوَانِ فِي اقْتِرَاقِ الْأُمَمِ عَلَى الْمَذَاهِبِ وَالْأَدْيَانِ ❦

تَأْلِيفُ

- * المولى الأصيل * الملك الجليل * صاحب السيف والقلم * والحكم *
- * والحكم * نادرة الزمان * في العلم والفضل والعرفان *
- * محيي العلوم العربية * وبدر الاقطار الهندية * السيد *
- * السند الملك الزواب محمد صديق حسن خان *
- * بهادر ملك مملكة بهوپال *
- * اطبال الله عمره وخاله *
- * ذكره وفخره *

❦ طبع في مطبعة الجوائب الكائنة امام الباب العالي ❦

﴿ لقطه المجلان ﴾

﴿ مما تمس الى معرفته حاجة الانسان ﴾

﴿ وفي آخرها ﴾

﴿ خيثة الاكوان في افتراق الامم على المذاهب والاديان ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي كان ولم يكن معه شيء من الاكوان * فخلق الارض
والسموات واستوى على العرش وخلق الانسان وعلمه البيان * ثم
حكم على الكل بالفناء وقال في الكتاب وكل من عليها فان * وسبق لهم
الى البرزخ ومنه الى دار الجزاء التي نطق بها الحديث واثبتها القرآن *
والصلوة والسلام على مصطفى محمد عبده ورسوله الذي بعثه الى الخلق
اجمعين وختم به الانبياء والمرسلين وعلى آله واصحابه والتابعين
لهم باحسان ﴿ وبعد ﴾ فاعلم ان التاريخ عبارة عن يوم ينسب

اليه ما ياتي بعده ويقال ايضا التاريخ عبارة عن مدة معلومة تعد من اول زمن مفروض لتعرف بها الاوقات المحدودة ولا غنى عن التاريخ في جميع الاحوال الدينية والامور الدينية ولكل امة من امم البشر تاريخ فتحاج اليه في معاملاتها وفي معرفة ازمتهما تنفرد به دون غيرها من بقية الامم واول الاوائل القديمة واشهرها هو كون مبدأ البشر ولاهل الكتاب من اليهود والنصارى والمجوس في كفيته وسابقة التاريخ منه خلاف لا يجوز مثله في التواريخ وكل ما يتعلق معرفته بيده الخلق واحوال القرون السالفة فانه مختلط بترورات واساطير ابعد العهد وعجز المعنى به عن حفظه وقد قال الله سبحانه وتعالى * الم يا تكلم نبأ الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله * وعن ابن مسعود انه كان يقرأ هذه الآية ويقول كذب التسابون وعن عمرو بن ميمون مثله وعن ابي مجلز قال قال رجل لعلي بن ابي طالب انا انس الناس قال انك لاتنسب الناس قال بلى قال علي ارايت قوله * عادا وثمود واصحاب الرس وقروننا بين ذلك كثيرا * قال انا انسب ذلك الكثير قال ارايت قوله * والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله * فسكت وعن عروة ابن الزبير قال ما وجدنا احدا يعرف ما وراء معد بن عدنان وعن ابن عباس قال ما بين عدنان واسماعيل ثلثون لا يعرفون وقال اهل التفسير في هذه الآية عدم العلم من غير الله اما ان يكون راجعا الى صفاتهم واحوالهم واخلاقهم ومدد اعمارهم اى هذه الامور لا يعلمها الا الله ولا يعلمها غيره او يكون راجعا الى ذواتهم اى انه لا يعلم ذوات اولئك الذين من بعدهم الا الله تعالى ولم يبلغنا خبرهم اصلا ولا مانع من حل الآية على الكل فالاولى ان لا يقبل من ذلك الا ما يشهد به كتاب ازل من عند الله يعتمد على صحته لم يرد فيه نسخ ولا طرقه تبديل او خبر ينقله الثقات واذا نظرنا في التاريخ وجدنا فيه بين الامم خلافا

كثيرا وساتلو عليك من ذلك ما لا اظنك تجده مجموعا في كتاب و التاريخ
 كلمة فارسية اصلها ماه روز ثم حرب قال محمد بن احمد بن محمد بن يوسف
 البلخي في كتاب « مفاتيح العلوم » وهو كتاب جليل القدر وهذا اشتقاق
 بعيد لولا ان الرواية جاءت به وقال قدامة بن جعفر في كتاب
 الخراج تاريخ كل شيء آخره وهو في الوقت غايته يقال فلان تاريخ
 قومه اي اليه ينتهي شرفهم ويقال ورخت الكتاب تورخا وارخته
 تاريخا اللغة الاولى لتيم والثانية لقيس ولكل اهل مله تاريخ فكانت
 الامم تورخ اولا بتاريخ الخليفة وهو ابتداء كون النسل من آدم عليه
 السلام ثم ارخت بالطوفان وارخت بخت نصر وارخت بفيلس
 وارخت بالاسكندر ثم باغسطس ثم باظينس ثم بدقلطيانوس وبه
 تورخ القبط ثم لم يكن بعد تاريخ القبط الا تاريخ الهجرة ثم تاريخ
 يزجدر فهذه تواريخ الامم المشهورة وللتاس تواريخ اخر قد انقطع
 ذكرها فاما تاريخ الخليقة فيقال له ابتداء كون النسل
 وبعضهم يقول بدء التحرك فان لاهل الكتاب من اليهود والنصارى
 والمجوس في كفيته وسياقة التاريخ منه خلافا كثيرا قال المجوس
 والفرس عمر العالم اثنا عشر الف عام على عدد بروج الفلك وشهور
 السنة وزعموا ان زرادست صاحب شريعته قال ان الماضي من الدنيا
 الى وقت ظهوره ثلاثة آلاف سنة مكبوسة الارباع وبين ظهور زرادست
 واول تاريخ الاسكندر ثلثة آلاف ومائتا سنة وثمان وخسون سنة واذا
 حسبنا من اول يوم كيومرت الذي هو عندهم الانسان الاول وجعنا
 مدة كل من ملك بعده فان الملك ملصق فيهم غير منقطع عنهم كان العدد
 منه الى الاسكندر ثلثة آلاف وثلثمائة واربع وخسين سنة فاذا لم يتفق
 التفصيل مع الجملة وقال قوم الثلاثة الاكاف الماضية اغماهي من خلق
 كيومرت فانه مضى قبله الف سنة والفلك فيها واقف غير متحرك والطبايع

غير مستحيلة والامهات غير متمازجة والكون والفساد غير موجود فيها والارض غير عامرة فلما تحرك الفلك حدث الانسان الاول في معدل النهار وتولد الحيوان وتوالد وتناسل الانس فكثروا وامتزجت اجزاء العناصر للكون والفساد فعمرت الدنيا وانتظم العالم وقال اليهود الماضى من آدم الى الاسكندر ثلثة آلاف واربعماية وثمان واربعون سنة وقال النصارى المدة بينهما خمسة آلاف ومائة وثمانون سنة وزعموا ان اليهود تقصوها اقع خروج عيسى بن مريم عليه السلام في الالف الرابع وسط السبعة الآلاف التى هى مقدار العالم عندهم حتى يخالف ذلك الوقت الذى سبقت البشارة من الانبياء الذين كانوا بعد موسى بن عمران عليه السلام بولادة المسيح عيسى واذا جمع ما في التوراة التى بيد اليهود من المدة التى بين آدم عليه السلام وبين الطوفان كانت الف وتسماية وستا وخسين سنة وعند النصارى في انجيلهم الفان ومائتا سنة واثنان واربعون سنة وتزعم اليهود ان توراتهم بعيدة عن التهايط وتزعم النصارى ان توراة السبعين التى هى بايديهم لم يقع فيها تحريف ولا تبديل وتقول اليهود فيها خلاف ذلك وتقول السامرية بان توراتهم هى الحق وما عداها باطل وليس في اختلافهم ما يزيل الشك بل يقوى الجالبه له وهذا الاختلاف بعينه بين النصارى ايضا في الانجيل وذلك ان له عند النصارى اربع نسخ بمجموعه في مصحف واحد احدها انجيل متى والثاني لمارقوس والثالث للوفا والرابع ليوحنا قد الف كل من هؤلاء الاربعة انجيلا على حسب دعوته في بلاده وهى مختلفة اختلافا كثيرا حتى في صفات المسيح عليه السلام وايام دعوته ووقت الصلب يزعمهم وفي نسبه ايضا وهذا الاختلاف لا يحتمل مثله ومع هذا فعند كل من اصحاب مرقيون واصحاب ابن ويسان انجيل يخالف بعضه هذه الاناجيل واصحاب ماتي انجيل على حدة يخالف

مأ عليه النصارى من اوله الى آخره ويزعمون انه هو الصحيح وما عداه باطل ولهم ايضا انجيل يسمى انجيل السبعين ينسب الى تلامس والنصارى وغيرهم ينكرونه واذا كان الامر من الاختلاف بين اهل الكتاب كما قد رأيت ولم يكن للقياس والرأى مدخل في تغيير حق ذلك من باطله امتنع الوقوف على حقيقة ذلك من قبلهم ولم يعول على شئ من اقوالهم فيه واما غير اهل الكتاب فانهم ايضا يختلفون في ذلك قال اشوس بين خلق آدم وبين ليلة الجمعة اول الطوفان الف سنة ومائتا سنة وست وعشرون سنة وثلاثة وعشرون يوما واربع ساعات وقال ماشاء واسمه منشابن ائرى منجم المنصور والمأمون في كتاب القرائات اول قران وقع به زحل والمشرى في بدء التحرك يعنى ابتداء النسل من آدم كان على مضى خمسمائة وتسع سنين وشهرين واربعة وعشرين يوما مضت من الف المريج فوق القران في برج الثور من المثلثة الارضية على سبع درج واثنين واربعين دقيقة وكان انتقال القمر من برج الميزان والمثلثة الهوائية الى برج العقرب والمثلثة المائية بعد ذلك بالف سنة واربعمائة سنة واثنى عشرة سنة وستة اشهر وستة وعشرين يوما ووقع الطوفان في الشهر الخامس من السنة الاولى من القران الثانى من قرائات هذه المثلثة المائية وكان بين وقت القران الاول الكائن في بدء التحرك وبين النهر الذى كان فيه الطوفان الفان واربعمائة وثلث وعشرون سنة وستة اشهر واثنا عشر يوما قال وفي كل سبعة آلاف سنة وستين وعشرة اشهر وستة ايام يرجع القران الى موضعه من برج الثور الذى كان في بدء التحرك وهذا القول اعزك الله هو الذى اشتهر حتى ظن كثير من اهل الملل ان مدة بقاء الدنيا سبعة آلاف سنة فلا تغتر به وتنبه الى اصله تجده اوهن من بيت المنكبوت فاطرحه وقيل كان بين آدم وبين

الطوفان ثلثة آلاف وسبعمائة وخمس وثلثون سنة وقيل كانت بينهما مدة الفين ومائتين وست وخسين سنة وقيل الفان وثمانون سنة واما تاريخ الطوفان فانه يلو تاريخ الحقيقة وفيه من الاختلاف ما لا يطمع في حقيقته من اجل الاختلاف فيما بين آدم وبينه وفيما بينه وبين تاريخ الاسكندر فان اليهود عندهم ان بين الطوفان وبين الاسكندر الفا وسبعمائة واثنين وتسعين سنة وعند النصارى بينهما الفا سنة وتسعمائة وثمان وثلثون سنة والفرس وسائر المجوس والكلدانيون اهل بابل والهند واهل الصين واصناف الامم المشرقية يتكرون الطوفان واقربه بعض الفرس لكنهم قالوا لم يكن الطوفان بسوى الشام والغرب ولم يعم العمران كله ولا غرق الا بعض الناس ولم يتجاوز عقبه حلوان ولا بلغ الى ممالك المشرق قالوا ووقع في زمان طهمورت ان اهل المغرب لما انذر حكمؤهم بالطوفان اتخذوا المباني العظيمة كالمهرمين بمصر ونحوهما ليدخلوا فيها عند حدوثه ولما بلغ طهمورت الانذار بالطوفان قبل كونه بمائة واحدى وثلثين سنة امر باختيار مواضع في مملكته صحيحة الهواء والترية فوجد ذلك باصفهان فامر بتجديد العلوم ودفنها فيها في اسم المواضع وبشهد لهذا ما وجد بعد التلثمائة من سنى الهجرة في حى من مدينته اصفهان من التلال التى انشقت عن بيوت مملوئة اعدالا عدة كثيرة قد ملئت من ماء الشجر التى تلبس بها القسي وتسمى «التور» مكتوبة بكتابه لم يدر احدا ما هى واما المنجمون فانهم صححوا هذه السنين من القران الاول من قرانات العلويين زحل والمنشئ الى اثبت علماء اهل بابل والكلدانيين مثلها اذ كان الطوفان ظهوره من ناحيتهم فان السفينة استقرت على الجودى وهو غير بعيد من تلك التواحي قالوا وكان هذا القران قبل الطوفان بمائتين وعشرين سنة ومائة وثمانية ايام واعتنوا بامرها

وصححوا ما بعدها فوجدوا ما بين الطوفان وبين اول ملك بخت نصر
الاول الى سنة وستائه واربع سنين وبين بخت نصر هذا وبين
الاسكندر اربعمائة وست وثلاثون سنة وعلى ذلك بنى ابو معشر
اوساط الكواكب في زيجته وقال كان الطوفان عند اجتماع الكواكب
في آخر برج الحوت واول برج الحمل وكان بين وقت الطوفان وبين
تاريخ الاسكندر قدر الى سنة وسبعمائة وتسعين سنة مكبوسة
وسبعة اشهر وستة وعشرين يوما وبينه وبين يوم الخميس اول
الحرم من السنة الاولى من سنى الهجرة النبوية الف الف يوم وثلثمائة
الف يوم وتسعة وخمسون الف يوم وتسعمائة يوم وثلاثة وسبعون
يوما يكون من السنين الفارسية المصرية ثلثة آلاف سنة وسبعمائة
سنة وخمس وعشرون سنة وثلثمائة يوم وثمانية واربعون يوما
ومنهم من يرى ان الطوفان كان يوم الجمعة وعند ابى معشر انه كان
يوم الخميس ولما تقرر عنده الجهة المذكورة وخرجت له المدة التى تسمى
ادوار الكواكب وهى بزعمهم ثلثمائة الف وستون الف سنة شمسية
واولها مقدم على وقت الطوفان بمائة الف وثمانين الف سنة شمسية
حكم بان الطوفان كان فى مائة الف وثمانين الف سنة وسيكون فيما بعد
كذلك ومثل هذا لا يقبل الا بحجة او من معصوم ^١ واما تاريخ
بخت نصر ^٢ فانه على سنى القبط وعليه يعمل فى استخراج مواضع
الكواكب من كتاب المجسطى ثم ادوار قانليس واول ادوار فى سنة ثمانى
عشرة واربعمائة لبخت نصر وكل دور منها ست وسبعون سنة شمسية
وكان قانليس من جلة اصحاب التعاليم وبخت نصر هذا ليس هو
الذى خرب بيت المقدس وانما هو آخر كان قبل بخت نصر مخرب
بيت المقدس بمائة وثلاثة واربعين سنة وهو اسم فارسي اصله بخت برسي
ومعناه كثير البكاء والانىة ويقال له بالعبرانية نصار وقبل تفسيره عطارد

وهو ينطق وذلك لجهنمه عن الحكمة وتقريب اهلها ثم عرب فقيل بخت
 نصر واما تاريخ فيلبس فإنه على سنى القبط وكبرا ما يستعمل
 هذا التاريخ من موت الاسكندر البناء المقدوني وكلا الامرين سواء
 فان القائم بعد البناء هو فيلبس فسواء كان من موت الاول او من قيام
 الآخر فان الجلالة المؤرخة هي كالفصل المشترك بينهما وفيلبس هذا
 هو ابو الاسكندر المقدوني ويعرف هذا التاريخ بتاريخ الاسكندرانيين
 وعليه بنى تاون الاسكندراني في تاريخه المعروف بالقانون والله اعلم
 واما تاريخ الاسكندر فإنه على سنى الروم وعليه يعمل اكثر
 الامم الى وقتنا هذا من اهل الشام واهل بلاد الروم واهل المغرب
 والاندلس والفرنج واليهود وقال ابو الرمان محمد بن احمد البيروني تاريخ
 الاسكندر اليوناني الذي يلقبه بعضهم بذي القرنين على سنى الروم وعليه
 عمل اكثر الامم لما خرج من بلاد يونان وهو ابن ست وعشرين سنة
 لقتال دارا ملك الفرس ولما ورد بيت المقدس امر اليهود بترك تاريخ داود
 وموسى عليهما السلام والتهول الى تاريخه فاجابوه وانتقلوا الى تاريخه
 واستعملوه فيما يحتاجون اليه بعد ان عملوه من السنة السادسة
 والعشرين ليلاده وهو اول وقت تحركه ليقوا الف سنة من لدن
 موسى عليه السلام وبقوا مضمعين بهذا التاريخ ومستعملين له وعليه عمل
 اليونانيون وكانوا قبله يؤرخون بخروج يونان بن لورس عن بابل الى المغرب
 واول تاريخ الاسكندر يوم الاثنين اول تشرين الاول وموافقته اليوم
 الرابع من يابه ومبادئ الايام عندهم من طلوع الشمس الى غروبها الى ان
 يصبح الصباح وتطلع الشمس فقد كل يوم بليلة ومبادئ الشهور
 ترجع الى عدد واحد له نظم يجري عليه دائما شهور سنتهم اثنا عشر شهرا
 يخالف بعضها بعضا في العدد وهذه اسمائها وعدها ايام كل شهر منها تشرين
 الاول احد وثلاثون يوما تشرين الثاني ثلاثون يوما كانون الاول احد وثلاثون

يونان بن لورس

عدد ايام

يوما كانوا الثاني احد وثلاثون يوما شباط ثمانية وعشرون يوما وربع آذا
 احد وثلاثون يوما نيسان ثلاثون يوما ايار احد وثلاثون يوما حزيران ثلاثون يوما
 تموز احد وثلاثون يوما آب احد وثلاثون يوما وشهر واحد ثمانية وعشرون
 يوما وربع يوم وذلك انهم جعلوا شباط كل ثلث سنين متواليات ثمانية
 وعشرين يوما وجعلوه في السنة الرابعة تسعة وعشرين يوما فيكون عدد
 ايام سنتهم ثلثمائة وخمسة وستين يوما وربع يوم ويجعلون السنة الرابعة
 ثلثمائة وستة وستين يوما ويسمونها « السنة الكبيسة » وانما زادوا
 الربع في كل سنة ليقرب عدد ايام سنتهم من عدد ايام السنة الشمسية
 حتى تبقى امورهم على نظام واحد فتكون شهور البرد وشهور الحر
 واوان الزرع ولقاح التجر وجنى الثمر في وقت معلوم من السنة لا يتغير
 وقت شيء من ذلك البتة وكان ابتداء الكيس في السنة الثالثة من ملك
 الاسكندر وبين يوم الاثنين اول يوم من تاريخ الاسكندر هذا وبين يوم
 الخميس اول شهر المحرم من السنة التي هاجر نبينا محمد بن عبدالله بن
 عبد المطلب رسول الله صلعم من مكة الى المدينة تسعمائة سنة وثلاث
 وثلاثون سنة ومائة وخمسة وخمسون يوما وبينه وبين يوم الجمعة
 اول يوم من الطوفان الفا سنة وسبعمائة سنة واثنان وتسعون سنة
 ومائة وثلاثة وتسعون يوما وبين ابتداء ملك بخت نصر وبين اول تاريخ
 الاسكندر اربعمائة وخمس وثلاثون سنة شمسية ومائتا يوم وثمانية
 وثلاثون يوما قال ابو بكر احمد بن علي في كتاب الفلاحة النبطية ان شهورهم
 هذه كل واحد منها اسم رجل فاضل عالم ﴿ قف ﴾ التحقيق عند
 علماء الاخبار ان ذا القرنين الذي ذكره الله في كتابه فقال وبألوئك عن
 ذي القرنين الآيات عربى قد كثر ذكره في اشعار العرب وان اسمه المصعب
 بن ذى مراد بن الحارث الرائش بن الهمال ذى سدد بن عاد بن دلدلار
 فخذ بن سام بن نوح عليه السلام وانه ملك من ملوك جبر وهم العرب

بن اسم
 لجمتها اسم
 بنو عالم

العاربة ويقال لهم ايضا العرب العرباء وكان ذو القرنين تبعا متوجا ولما
 ولى الملك فجير ثم تواضع لله واجتمع بالخضر وقد غلط من ظن ان الاسكندر
 بن فيليس هو ذو القرنين الذى بنى السد فان لفظة ذو عربية وذو القرنين
 من القاب العرب ملوك اليمن وذلك روى يوناني * قال ابو جعفر الطبرى
 وكان الخضر فى ايام افريدون الملك بن الضحاك فى قول عامة اهل الكتاب
 الاول وقبل موسى بن عمران عليه السلام * وقيل انه كان على مقدمة
 ذى القرنين الاكبر الذى كان على ايام ابراهيم الخليل عليه السلام * وقال
 آخرون ان ذا القرنين هذا هو افريدون * وقال عبد الملك بن هشام
 فى كتاب التيجان فى معرفته ملوك الزمان بعدما ذكر نسب ذى القرنين
 اجتمع بالخضر فى بيت المقدس وسار معه مشارق الارض ومقاربها
 وادنى من كل شىء سيرا كما اخبر الله تعالى وبني السد على ياجوج
 وماجوج ومات بالعراق واما الاسكندر فانه يوناني ويعرف بالمجدوني
 وبسال المقدوني وسئل ابن عباس عن ذى القرنين من كان فقال من
 جبر قيل له فالاسكندر قال كان روه ياحكيمما بنى على البحر فى افرقية
 منارا واخذ ارض رومه وتى بحر القرب واكثر من عمل المصانع والمدن
 وسئل كعب الاحبار عنه فقال الصحيح عندنا من اخبارنا واسلافنا انه من
 جبر والاسكندر كان رجلا من يونان من ولد عيصوبن اسحق بن ابراهيم
 ورجال الاسكندر ادركوا المسيح بن مريم منهم جالينوس وارسطاطليس *
 وقال الرازى فى التفسير وما يعترض به صلى من قال ان الاسكندر
 هو ذو القرنين ان معلم الاسكندر كان ارسطاطليس بامره باقر ونهيده يتهى
 واعتقاد ارسطاطليس مشهور وذو القرنين نبى فكيف يقضى نبى بامر كافر
 فى هذا اشكال * وقال الجاحظ فى كتاب الحيوان ان ذا القرنين كانت امه
 آدمية وابوه من الملائكة ولذلك لما سمع عربن الخطاب رجلا ينادى
 رجلا يا ذا القرنين قال افرغتم من اسماء الانبياء فارفعتم الى اسماء
 الملائكة وكان على اذا ذكره قال ذلك الملك الامرط انتهى * قلت وفى

ذو القرنين
 بالعراق
 السد على ياجوج

ذى القرنين اقاويل كثيرة ذكرتها في «فتح البيان في مقاصد القرآن»
تفسيرى في اربعة مجلدات ﴿ واما تاريخ اغسطس ﴾ فانه لا يعرف
اليوم احد يستعمله واغسطس هذا هو اول القياصرة ومعنى قيصر
بالرومية شق عنه فان اغسطس هذا لما حلت به امه ماتت في المخاض
فشق بطنها حتى اخرج منه قفيل قيصر وبه يلقب من بعده من ملوك
الروم ويزعم النصراني ان المسيح عليه السلام ولد لاربعة سنين من ملكه
وفي هذا القول نظر فانه لا يصح عند سياقة السنين والتواريخ بل يجي
تعديل ولادته عليه السلام في السنة السابعة عشرة من ملكه ﴿ واما
تاريخ الطينس ﴾ فان بطليموس صحح الكواكب الثابتة في كتابه
المعروف « بالجسطى » لاول ملكه على الروم وسنو هذا التاريخ رومية

﴿ ذكر السنة الشمسية والقمرية ﴾

هي صبرة من عود الشمس في فلك البروج اذا تحركت على خلاف حركة
الكل الى اى نقطة فرضت ابتداء حركتها وذلك انها تستوفى الازمنة
الاربعة التى هي « الربيع » و « الصيف » و « الخريف » و « الشتاء » ونحو
طبايعها الاربعة وتنتهى الى حيث بدأت وفي هذه المدة يستوفى القمر اثنتى
عشرة عودة واقل من نصف عودة ويستهل اثنتى عشرة مرة فبعلت
المدة التى فيها عودات القمر اثنتا عشرة في فلك البروج سنة للقمر على
جهة الاصطلاح واسقط الكمر الذى هو احد عشر يوما بالقرب
فصارت السنة على قسمين سنة شمسية وسنة قمرية وجيع من على وجه
الارض من الامم اخذوا تواريخ سنهم من مسير الشمس والقمر فالاخذون
بسير الشمس خمس امم اليونانيون والصربانيون والقط والروم والفرس
والآخذون بسير القمر خمس امم هم العرب واليهود والنصارى
والمسلمون والهند فاهل قسطنطينية والاسكندرية وسائر الروم

والسريانين والكلدانيين واهل مصر ومن يعمل برأى المعتضد اخذوا
بالسنة الشمسية التي هي ثلثانة وخسة وستون يوما وربع يوم بالتقريب
وصيروا السنة ثلثانة وخسة وستين يوما والحقوا الارباع بها في كل اربع
سنين يوما حتى انجبرت السنة وسموا تلك السنة « كيسة » لانكبس
الارباع فيها واما قبط مصر القدماء فانهم كانوا يتركون الارباع
حتى يجتمع منها ايام سنة تامة وذلك في كل الف واربعمائة
وستين سنة ثم يكسونها سنة واحدة ويتفقون حينئذ في اول
تلك السنة مع اهل الاسكندرية وقسطنطينية * واما الفرس فانهم
جعلوا السنة ثلثانة وخسة وستين يوما من غير كبس حتى
اجتمع ايام من ربيع اليوم في مائة وعشرين سنة ايام شهر تام ومن
خمس الساعه الذي يبع ربع اليوم عندهم يوم واحد فالحقوا الشهر
التام بها في كل مائة وست عشرة سنة واقتنى اثرهم في هذا اهل
خوارزم القدماء والصفد ومن دان بدين فارس وكانت الملوك
البشداية منهم وهم الذين ملكوا الدنيا بخدا فيرها يعملون السنة ثلثانة
وخسة وستين يوما كل شهر منها ثلثون يوما سواء كانوا يكسبون
السنة كل ست سنين بشهر ويسمونها كيسة وكل مائة وعشرين سنة
بشهر احدهما بسبب خسة الايام والثاني بسبب ربع اليوم وكانوا
يعظمون تلك السنة ويسمونها المباركة * واما قدماء القبط واهل فارس
في الاسلام واهل خوارزم والصفد فتركوا الكسور اعني الربع وما يتبعه
اصلا * واما العبرانيون وجميع بني اسرائيل والصابئون والحريانيون فانهم
اخذوا السنة من مسير الشمس وشهورها من مسير القمر لتكون اعيادهم
وصيامهم على حساب قمرى وتكون مع ذلك حافظة لاوقاتها من السنة
فكسوا كل تسع عشرة سنة قرية بسة اشهر وواقفهم النصارى في
صومهم وبعض اعيادهم لان مدار امرهم على نسخ اليهود وخالقهم

في اليهود الى مذهب الروم والسريانيين وكانت العرب في جهاتها تنظر الى فضل ما بين سنتهم وسنة القمر وهو عشرة ايام واحدى وعشرون ساعة وخمس ساعة فيلحقون ذلك بها شهرا كما تم منها ما يستوفي ايام شهر ولكنهم كانوا يعملون على انه عشرة ايام وعشرون ساعة وكان يتولى ذلك النساء من بنى كنانة المعروفون بالقلامس واحدهم قلمس وهو البحر الفزير وهو ابو ثمامة جنادة بن عوف بن امية بن قلع واول من فعل ذلك منهم حذيفة بن عبد قيس وآخر من فعله ابو ثمامة واخذ العرب الكبس من اليهود قبل مجي دين الاسلام بنحو ما في سنة وكانوا يكسبون في كل اربع وعشرين سنة تسعة اشهر حتى تبقى اشهر السنة ثابتة مع الازمنة على حالة واحدة لا تتأخر عن اوقاتها ولا يتقدم الى ان حج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واتزل الله تعالى انما النسي زيادة في الكفر بضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين * فخطب صلى الله عليه وآله وسلم وقال ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله السموات والارض فبطل النسي وزالت شهور العرب عما كانت عليه وصارت اسمائها غير دالة على معانيها * واما اهل الهند فانهم يستعملون رؤية الالهة في شهورهم ويكبسون كل تسعة سنة وسبعين يوما بشهر قري ويحملون ابتداء تاريخهم اتفاق اجتماع في اول دقيقة من برج ما واكثر طلبهم لهذا الاجتماع ان يتفق في احدى نقطتي الاعتدالين ويسمون السنة الكبيسة * بذمات * فهذه اراء الخليفة في السنة

• ذكر الايام •

اليوم عبارة عن عود الشمس بدوران الكل الى دائرة قد فرضت وقد اختلف فيه فجعل العرب من غروب الشمس الى غروبها من الغد ومن

اجل ان شهور العرب مبنية على مسير القمر واوائلها مقيدة برؤية الهلال والهلال يرى لدن غروب الشمس صارت الليلة عندهم قبل النهار وعند الفرس والروم اليوم بليلة من طلوع الشمس بارزة من افق المشرق الى وقت طلوعها من الغد فصار النهار عندهم قبل الليل واحتجوا على قولهم بان النور وجود والظلمة عدم والحركة تغلب على السكون لانها وجود لا عدم وحياة لا موت والسماء افضل من الارض والعامل الشاب اصبح والماء الجارى لا يقبل عفونة كالراكد واحتج الآخرون بان الظلمة اقدم من النور والنور طار عليها فالأقدم يبدأ به وغلبوا السكون على الحركة باضافة الراحة والدعة اليه وقالوا الحركة انما هي الحاجة والضرورة والتعب نتيجة الحركة والسكون اذا دام في استنصأت مدة لم يولد فسادا فاذا دامت الحركة في الاستنصأت واستحكمت افسدت وذلك كالزلازل والمواصف والامواج وشبهها وعند اصحاب النجوم ان اليوم بيلة من موافاة الشمس فلك نصف النهار الى موافاتها اياه في الغد وذلك من وقت الظهر الى وقت العصر وبنوا على ذلك حساب ازياجهم وبعضهم ابتداء باليوم من نصف الليل وهو صاحب زيج شهر بارزانساء وهذا هو حد اليوم على الاطلاق اذا اشترط الليلة في التركيب فاما على التفصيل فاليوم بانفراده والنهار بمعنى واحد وهو من طلوع جرم الشمس الى غروب جرمها والليل خلاف ذلك وعكسه وحد بعضهم اول النهار بطلوع الفجر وآخره بغروب الشمس لقوله تعالى وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ثم اتقوا الصيام الى الليل وقال هذان الحدان : هما طرفا النهار * وعورض بان الآية انما فيها بيان طرفي الصوم لا تعريف اول النهار وبان الشفق من جهة المغرب نظير الفجر من جهة المشرق وهما متساويان في العلة فلو كان طلوع الفجر اول النهار لكان غروب الشفق آخره وقد التزم ذلك بعض الشيعة فنقول تاريخ القبط يعرف

عند نصارى مصر الآن بتاريخ الشهداء وسميه بعضهم تاريخ دقلطيانوس وهو أحد ملوك الروم المعروفين بالقيصرية ملك في منتصف سنة خمس وتسعين وخسمائة من سني الاسكندر وكانت ايامه شعبة قتل فيها من اصناف الامم وهدم من بيوت العبادات ما لا يدخل تحت حصر وكان بين يوم الجمعة اول يوم من تاريخ دقلطيانوس وبين يوم الخميس اول يوم من سنة الهجرة النبوية ثلثمائة وثمان وثلثون سنة قرية ونسفة وثلثون يوما وجهلوا شهور السنة القبطية اثني عشر شهرا كل شهر منها عدده ثلثون يوما سواء فاذا تمت الاشهر الاثنا عشر اتبعوها بخمسة ايام زيادة على عدد ايامها وسموا هذه الخمسة ابوعتنا وتعرف اليوم بياوم النسي فيكون الحال في النسي على ذلك ثلث سنين متواليات فاذا كان في السنة الرابعة جعلوا النسي سنة ايام فتكون سنوهم ثلث سنين متواليات كل سنة ثلثمائة وخمسة وستون يوما والرابعة بصير عددها ثلثمائة وستة وستين يوما ويرجع حكم سننهم الى حكم سننه اليونانيين بان تصير سننهم الوسطى ثلثمائة وخمسة وستين يوما وربع يوم الا ان الكبس يختلف فاذا كان كبس القبط في سنه كان كبس اليونانيين في السنة الساخلة واسماء شهور القبط «توت» «بابه» «هنور» «كهك» «طوبه» «امشير» «برمهات» «برموده» «بننش» «بودنه» «ايب» «مصري» فهذه اثنا عشر شهرا كل شهر منها عدده ثلثون يوما واذا كانت عدة شهر مصري وهو الشهر الثاني عشر زادوا ايام النسي بعد ذلك وعملوا النوروز اول يوم من شهر توت

﴿ ذكر اسابيع الايام ﴾

اعلم ان القدماء من الفرس والصفد وقبط مصر الاول لم يكونوا يستعملون الاسابيع من الايام في الشهور واول من استعملها اهل الجانب الغربي من

الارض لاسيما اهل الشام وما حواله من اجل ظهور الانبياء عليهم السلام فيما هنالك واخبارهم عن الاسبوع الاول وبدا العالم فيه وان الله خلق السموات والارض في ستة ايام من الاسبوع ثم انتشر ذلك منهم في سائر الامم واستعملته العرب العاربة بسبب مجاور ديارهم وديار اهل الشام فانهم كانوا قبل تحولهم الى اليمن ببابل وعندهم اخبار نوح عليه السلام ثم بعث الله تعالى اليهم هودا ثم صالحا عليهما السلام وازل فيهم ابراهيم خليل الرحمن ابنه اسمعيل عليهما السلام فغرب اسمعيل وكانت القبط الاول تستعمل اسماء الايام الثلاثين من كل شهر قبطا لكل يوم منها اسما كما هو العمل في تاريخ الفرس وما زالت القبط على هذا الى ان ملك مصر اغسطس بن بوحس فاراد ان يجعلهم على كبس السنين ليوافقوا الروم ابدا فيها فوجدوا الباقي حينئذ الى تمام السنة الكبيسة الكبرى خمس سنين فانتظر حتى مضى من ملكه خمس سنين ثم جعلهم على كبس السهور في كل اربع سنين يوم كما تفعل الروم فترك القبط من حينئذ استعمال اسماء الايام الثلاثين لاحتياجهم في يوم الكبس الى اسم يخصه وانقرض بعد ذلك مستعملوا اسماء الايام الثلاثين من اهل مصر والعارفون بها ولم يبق لها ذكر يعرف في العالم بين الناس بل دثرت كما دثر غيرها من اسماء الرسوم القديمة والعادات الاول « سنة الله في الذين خلوا من قبل » وكانت اسماء شهور القبط في الزمن القديم توت بودنى اتور سواق طوبى مأكبر فامينوت برموتى ماجون ياونى افيعى ايبقا وكل شهر منها ثلثون يوما ولكل يوم اسم يخصه ثم احدث بعض رؤساء القبط بعد استعمالهم الكبس الاسماء التى هي اليوم متداولة بين الناس بمصر الا ان من الناس من يسمى **ككيهك** **ككيك** ويقول في برمهات برموت وفى بشنس بشاش وفى

مصرى ما سورى ومن الناس من يسمى الخمسة الايام الزائدة ايام
التسعى ومنهم من يسميها « ابوعنا » ومعنى ذلك النهر الصغير
وهى كما تقدم تلحق فى آخر مصرى وفيه يزداد اليوم الكيس فيكون
سنه ايام حينئذ ويسمى السنة الكبيسة التقط ومعناه العلامة من
خرافات القبط ان شهورهم هى شهور سنى نوح وشيث وادم منذ
ابتداء العالم وانها لم تزل على ذلك الى ان خرج موسى ببنى اسرائيل
من مصر فعملوا اول سنتهم خامس عشر نيسان كما امروا به فى التوراة
الى ان نقل الاسكندر رأس سنتهم الى اول تشرين وكذلك المصريون
نقل بعض ملوكهم اول سنتهم الى اول يوم من ملكه فصار اول توت
عندهم يتقدم اول يوم خلق فيه العالم بآيتين وثمانية ايام اولها يوم
الثلاثاء وآخرها يوم السبت وكان توت اوله فى ذلك الوقت يوم الاحد
وهو اول يوم خلق الله فيه العالم الذى يقال له الآن تاسع عشرى
برمهاة وذلك ان اول من ملك على الارض بعد الطوفان نمرود بن كنعان
بن حام بن نوح فمهر بابل وهو ابو الكلدانيين وملك بنو مصر ايم بن حام
بن نوح عليه السلام متش فىنى منف بمصر على النيل وسماها باسم
جده مصر ايم وهو ثانى ملك على الارض وهذان الملكان استعمالا
تاريخ جدهما نوح عليه السلام واستق بسنتهم من جاء بعدهم حتى
تغيرت كما تقدم * قال المقرئ فى الخطوط « فى ذكر تحويل السنة الخراجية
القطبية الى السنة الهلالية العربية » انى قد استخرجت حساب السنين
التسمية والسنين القمرية من القرآن الكريم بعدما عرضه على اصحاب
التفسير فذكروا انه لم يأت فيه شئ من الاثر فكان ذلك اوكد فى لطف
استخراجى وهوان الله تعالى قال فى سورة الكهف « ولبثوا فى كهفهم
ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا » فلم اجد احدا من المفسرين عرف معنى
قوله « وازدادوا تسعا » وانما خاطب الله عز وجل نبيه صلما بكلام
العرب وما تعرفه من الحساب فعنى هذا التسع ان الثلثمائة كانت شمسية

تلك
الخطوط

سم

بحساب الجهم ومن كان لا يعرف السنين القمرية فاذا اضيف الى الثمانية القمرية زيادة التسع كانت سنين شمسية صحيحة * اما تاريخ العرب * فانه لم يزل في الجاهلية والاسلام يعمل بشهور الالهة وعدة شهور السنة عندهم اثنا عشر شهرا الا انهم اختلفوا في اسمائها فكانت العرب العاربة تسميها « ناتي » و « نقيل » و « طليق » و « اسخ » و « انخ » و « حلك » و « كسح » و « زاهر » و « نوط » و « حرف » و « بنش » فنانق هو المحرم و نقيل هو صفر وهكذا ما بعده على سرد الشهور وكانت « ثود » تسميها « موجب » و « موجر » و « مورد » و « ملزم » و « مصدر » و « هور » و « هويل » و « موها » و « دمبر » و « دار » و « حقل » و « مسيل » فوجب هو المحرم وموجر صفر الا انهم كانوا يبدأون باشهور من ديمر وهو شهر رمضان فيكون اول شهور السنة عندهم ثم كانت العرب تسميها باسماء اخرى هي « موثر » و « ناجر » و « خوان » و « صوان » و « حنم » و « زبا » و « الاصم » و « عادل » و « بايق » و « واغل » و « هواع » و « برك » ومعنى المؤثر انه يقر بكل شيء مما تأتي به السنة من افضيتها وناجر من الجبر وهو شدة الحر وخوان فعال من الحيانة وصوان بكسر الصاد وضمتها فعال من الصيانة والزبا الداهية العظيمة المتكاثفة سمى بذلك لكثرة القتال فيه ومنهم من يقول بعد صوان الزبا وبعد الزبا بأداة وبعد باءة الاصم ثم واغل وباطل وعادل ورنه وبرك فالباة من القتال اذ كان فيه يبيد كثير من الناس وجرى المثل بذلك فقتل « العجب كل العجب بين جمادى ورجب » وكانوا يستجلون فيه ويتوخون بلوغ الفار وانقارات قبل رجب فانه شهر حرام ويقولون له « الاصم » لانهم كانوا يكفون فيه عن القتال فلا يسمع فيه صوت سلاح والواغل الداخل على شرب ولم يدعوه وذلك

اسماء
في الجاهلية

ومستحوا

تاريخ
العرب

لأنه يهجم على شهر رمضان وكان يكثر في شهر رمضان شربهم
الخمر لان الذي يتلوه هي شهور الحج وباطل هو مكيال الخمر
سمى به لافراطهم فيه في الشرب وكثرة استعمالهم لذلك المكيال
واما العادل فهو من العدل لانه من اشهر الحج وكانوا يشتغلون
فيه عن الباطل واما الزبا فلان الانعام كانت تذب فيه لقرب النحر
واما برك فهو لبروك الابل اذا حضرت النحر وقد روى انهم كانوا
يسمّون المحرم مؤتم وصفر ناجر وربيع الاول نصار وربيع الآخر خوان
وجادى الاول خنق وجادى الاخرى الزنة ورجب الاصم وهو
شهر مضر وكانت العرب تصومه في الجاهلية وكانت تمتاز فيه وتغير
اهاها وكان يامن بعضهم بعضا فيه ويفرجون الى الاسفار ولا يخافون
وشعبان عادل ورمضان نائق وشوال واغل وذو القعدة هواع وذو
الحجة برك ويقال فيه ايضا ابروك وكانوا يسمونه الميمون * ثم سمى
العرب اشهرها بالمحرم وصفر وربيع الاول وربيع الآخر وجادى
الاولى وجادى الآخرة ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذو
القعدة وذو الحجة واشتقوا اسماءها من امور اتفق وقوعها عند
تسميتها فالمحرم كانوا يحرمون فيه القتال وصفر كانت تصفر فيه
بيوتهم لخروجهم الى الغزو وشهر ربيع كانا زمن الربيع وشهر
جادى كانا يجمد فيهما الماء لشدة البرد ورجب الوسط وشعبان
ينضب فيه القتال ورمضان من الرضا لانه كان يأتي فيه الغيث
وشوال تشيل فيه الابل اذنانها وذو القعدة لعودهم في دورهم وذو
الحجة لانه شهر الحج وانت اذا تأملت اشتقاق اسماء شهور الجاهلية
اولا ثم اشتقاقها ثانيا تبين ذلك ان بين التسميتين زمنا طويلا فان صفر
في احدهما هو صميم الحروب وفي الآخر رمضان ولا يمكن ذلك في وقت
واحد او وقتين متقاربين وكانت العرب اولا تستعمل هذه الشهور على
نحو ما يستعمله اهل الاسلام اما بطريق آلهى او لان العرب لم يكن لها

درابة بمراعاة حساب حركات الثيرين فاحتاجت الى استعمال مبادئ
الشهور لرؤية الالهة وجعلت زمان الشهر يحسب ما يقع بين كل
هلالين فربما كان بعض الشهور تاما اعنى ثلاثين يوما وربما كان
ناقصا اعنى تسعة وعشرين يوما وربما كانت اشهر متوالية تامة
اكثرها اربعة وهذا نادر وربما كانت اشهر متوالية ناقصة اكثرها
ثلاثة وكان يقع حج العرب في ازمته السنة كلها وهو ابدا عاشر
ذى الحجة من عهد ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فاذا انقضى
موسم الحج تفرقت العرب طالبة اماكنها واقام اهل مكة بها فلم يزالوا
على ذلك دهر اطويلا الى ان غيروا دين ابراهيم واسماعيل فاجبوا ان
يتوسعوا في معشيتهم ويجعلوا حجهم في وقت ادراك شغلهم من الادم
والجلود والتار ونحوها وان يثبت ذلك على حالة واحدة في اطيب
الازمنة واخصبها فتعلموا كبس الشهور من اليهود الذين نزلوا
بثرب من عهد شمويل نبي بنى اسرائيل وعلموا النسي قبل الهجرة
بنحو مائتي سنة وكان الذى يلى النسي يقال له «القمس» يعنى الشريف
* وقد اختلف في اول من انسا الشهور منهم فقبل القمس هو عدى بن
زيد وقبل القمس هو سرير بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة
وانه قال ارى شهور الالهة ثلثمائة واربعة وخمسين يوما وارى شهور
الجم ثلثمائة وخمسة وستين يوما فبيننا وبينهم احد عشر يوما ففي
كل ثلث سنين ثلاثة وثلثون يوما وفي كل ثلث سنين شهر وكان اذا جاءت
ثلث سنين فدم الحج في ذى القعدة فاذا جاءت ثلث سنين اخر في المحرم
وكانت العرب اذا حجت قلدت الابل التعال والبسها الجلال واشهرتها
فلا يتعرض لها احد الا ختم وكان النسي في بنى كنانة ثم في بنى ثعلبة
بن مالك بن كنانة وكان الذى يلى ذلك منهم ابو عمامة المالكى ثم من
بنى ققيم ونوفقيم هم النساء وهومنسى الشهور وكان يقوم على باب
الكعبة فيقول ان آلهتكم العربى قد انسا صفر الاول وكان يحله

أما ويحرمه أما وكان أتباعهم على ذلك غطفان وهوازن وسليم
ونعيم وآخر النساء جنادة بن عوف بن أمية بن قلع بن عباد بن حذيفة
بن عبد بن ققيم وقيل القلس هو حذيفة بن عبد بن ققيم بن عدي
بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة ثم توارث ذلك
منه بنوه من بعده حتى كان آخرهم الذي قام عليه الاسلام أبو ثمامة
جنادة وكانت العرب اذا فرغت من مجها اجتمعت اليه فاحل لهم
من الشهور وحرم فاحلوا ما احل وحرموا ما حرم وكان اذا اراد
ان ينسئ منها شيئاً احل المحرم فاحلوه وحرم مكانه صفراً فحرموه
ليواطئوا عدة الاربعة فاذا ارادوا الهدى اجتمعوا اليه فقال
اللهم اني لا اجاب ولا اعاب في امرى والامر لما قضيت اللهم اني
قد اخلت دماء المحلين من طي وخشم فاقتلوهم حيث تقتلوهم
اي ظفرتهم بهم اللهم اني قد اخلت احد الصفرين الصفر الاول
وانسأت الآخر من العام المقبل وانما احل دم طي وخشم لانهم كانوا
يعدون على الناس في الشهر الحرام من بين جميع العرب وقيل اول
من انسأ سربر بن ثعلبة وانقرض فانسأ من بعده ابن اخيه القلس
واسمه عدي بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن كنانة ثم صار النسي في ولده
وكان آخرهم أبو ثمامة جنادة وقيل عوف بن أمية بن قلع عن ابيه
أمية بن قلع عن جده قلع بن عباد عن جد ابيه عباد بن حذيفة عن جد
جده حذيفة بن عبد بن ققيم وكان يقال لحذيفة القلس وهو اول من
انسأ الشهور على العرب فاحل منها ما احل وحرم ما حرم ثم كان
بعد عوف المذكور ولده أبو ثمامة جنادة بن عوف وعليه قام
الاسلام وكان ابعدهم ذكراً واطولهم امداً يقال انه انسأ اربعين
سنة ولهم يقول عمر بن قيس جندل الطعان يقتصر

• وای الناس لم یسبق بوتر • وای الناس لم یملك الجاما •

• السنن الناسین علی معد • شهور الحل یجعلها حراما •

﴿ وقال آخر ﴾

• اترع انى من فقيم بن مالك • لعمري لقد غيرت ما كنت اعلم •
 • لهم ناسي يمشون تحت لوائه • يحل اذا شاء الشهور ويحرم •
 وقيل كانت العرب تكبس في كل اربع وعشرين سنة قمرية بتسعة
 اشهر فكانت شهورهم ثابتة مع الازمنة جارية على سنن واحد لا تتأخر
 عن اوقاتها ولا تتقدم وكان النسي الاول للمحرم فسمى صفر
 باسمه وشهر ربيع الاول باسم صفر ثم والوا بين اسماء الشهور فكان
 النسي الثاني بصفر فسمى الذى كان يتلوه بصفر ايضا وكذلك
 حتى دار النسي في الشهور الاثني عشر وعاد الى المحرم فاعادوا فعلهم
 الاول وكانوا يعدون ادوار النسي ويحددون بها الازمنة فيقولون
 قد دارت السنون من لدن زمان كذا الى زمان كذا وكذا دورة فان ظهر
 لهم مع ذلك تقدم شهر عن فصل من الفصول الاربعة لما يجتمع
 من كسور سنة الشمس بقيه فضل ما بينها وبين سنة القمر الذى
 الحفوه بها كبسوها كبسا ثابتا وكان يظهر لهم ذلك بطول منازل
 القمر وسقوطها حتى هاجر النبي صلى الله عليه وسلم وكانت نوبة النسي بلغت
 شمان فسمى محرما وشهر رمضان صفر • وقيل ان الناسي الاول
 نسا المحرم وجعله كبسا واخر المحرم الى صفر وصفر الى ربيع الاول
 وكذا بقيه الشهور فوقع لهم في تلك السنة حاشر المحرم وجعل تلك
 السنة ثلثة عشر شهرا ونقل الحج بعد كل ثلث سنين شهرا فضى
 على ذلك مائتان وعشر سنين وكان انقضاؤها سنة حجة الوداع
 وكان وقوع الحج في السنة التاسعة من الهجرة حاشر ذى القعدة
 وهى السنة التى حج فيها ابو بكر الصديق رضى الله عنه بالناسي ثم
 حج رسول الله صلى الله عليه وسلم في السنة العاشرة حجة الوداع لوقوع الحج
 فيها حاشر ذى الحجة كما كان في عهد ابراهيم واسماعيل ولذلك
 قال صلى الله عليه وسلم هذه ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله

السماوات والارض يعني رجوع الحج والشهور الى الوضع واتزل
الله تعالى ابطال النسي بقوله تعالى * انما النسي زيادة في الكفر
يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما
حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم * فبطل ما احدثته
الجاهلية من النسي واستمر وقوع الحج والصوم برؤية الالهة
وله الحمد

* ثم انقضت تلك السنون واهلها * فكانها وكنانهم احلام *
وكانت العرب لها تواريخ معروفة عندها قد بادت فما كانت تواريخ
به ان كنانة اريخت من موت كعب بن لوى حتى كان عام الفيل فارخوا
به وهو عام مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بين كعب بن لوى والفيل
خمسائة وعشرون سنة وكان بين الفيل وبين الفجار اربعون سنة
ثم عدوا من الفجار الى وفاة هشام بن المغيرة فكان ست سنين ثم
عدوا من وفاة هشام بن المغيرة الى بنيان الكعبة فكان تسع سنين
ثم كان بين بنائها وبين هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس عشرة سنة
ثم وقع

﴿ التاريخ من الهجرة النبوية ﴾

فمن سعيد بن المسيب قال جمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه الناس
فسألهم من اى يوم يكتب التاريخ فقال على بن ابي طالب من يوم
هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك ارض الشرك ففعله عمر وعن سهل بن
سعد الساعدي قال اخطأ الناس في العدد ما عدوا من مبعثه
ولامن وفاته انما عدوا من مقدمه المدينة * وعن ابن عباس قال
كان التاريخ من السنة التي قدم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة
وقال قرة بن خالد عن محمد كان عند عمر بن الخطاب عامل جاء من

الذين فقال لهم اما تؤرخون تكبون في سنة كذا وكذا من شهر كذا وكذا فاراد عمر والناس ان يكتبوا من بعث رسول الله صلعم ثم قالوا من عند وفاته ثم ارادوا ان يكون ذلك من الهجرة ثم قالوا من اى شهر فارادوا ان يكون من رمضان ثم بدا لهم فقالوا من المحرم وقال ميون بن مهران رفع الى امير المؤمنين عمر بن الخطاب صلح محله شعبان فقال اى شعبان هو اشعبان الذى نحن فيه او الاآتى ثم جمع وجوه الصحابة فقال ان الاموال قد كثرت وما قسمنا منها غير موقت فكيف التوصل الى ما يضبط به ذلك فقالوا يجب ان يعرف ذلك من رسوم الفرس فعندها استخضر عمر للهريزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا نسميه «ماه روز» معناه حساب الشهور والايام فمرروا الكلمة وقالوا مؤرخ ثم جعلوه اسم التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يجعلونه اولا لتاريخ دولة الاسلام فانفقوا على ان يكون المبدأ من سنة الهجرة وكانت الهجرة النبوية من مكة الى المدينة وقد تصرم من شهور السنة وايامها المحرم وصفر وايام من ربيع الاول فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجعوا القهقرى ثمانية وستين يوما وجعلوا التاريخ من اول محرم هذه السنة ثم احصوا من اول يوم في المحرم الى آخر عمر رسول الله صلعم فكان عشرين سنين وشهرين واما اذا حسب عمره المقدس من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش صلعم بعدها تسع سنين واثني عشر شهرا واثنين وعشرين يوما وكان بين مولده صلعم وبين مولد المسيح عليه السلام خمسمائة وثمان وسبعون سنة تنقص شهرين وثمانية ايام  وابتداء تاريخ الهجرة  يوم الخميس اول شهر الله المحرم وبيته وبين الطوفان ثلاثة آلاف وسبعمائة وخمس وثلاثون سنة وعشرة اشهر واثنان وعشرون يوما وبيته وبين تاريخ الاسكندر المقدوني الروى بن فيلبس تسعمائة واحدى وستون سنة قرية واربعة وخسون

يوما تكون من السنين الشمسية تسعمائة واثنان وثلثون سنة
وماثنان وتسعة وثمانون يوما منها تسعة اشهر وتسعة عشر يوما
وبينه وبين تاريخ القبط ثلثمائة وسبع وثلثون سنة وتسعة
وثلثون يوما وقال ابن ماشاء الله ان انتقال المهر من المثلثة الهوائية
التي هي برج الجوزاء دولتها الى برج السرطان ومثلثة المائة التي
كانت دولة الاسلام فيها عند تمام سنة آلاف وثلثمائة وخمس
واربعين سنة وثلثة اشهر وعشرين يوما من وقت القران الاول
الواقع في بدء التعرك يعني خلق آدم عليه السلام وان القران من هذه
المثلثة وقع في اربع درج ودقيقة واحدة من برج العقرب وهو قران
الله الاسلامي قال وفي السنة الثانية من هذا القران ولد رسول الله
صالم وكان بين دخول الشمس برج الحمل في هذه السنة وبين اول
يوم من سنة الهجرة سنون فارسية عدتها احدى وخسون سنة
وثلثة اشهر وثمانية ايام وست عشرة ساعة فكان من وقت الطوفان
الى وقت قران الله ثلثة آلاف وتسعمائة واثنان عشرة سنة وسنة
اشهر واربعة عشر يوما وزعمت اليهود ان من آدم عليه السلام
الى سنة الهجرة اربعة آلاف واثنين واربعين سنة وثلثة اشهر
وزعمت النصارى ان بينهما خمسة آلاف وتسعمائة وتسعين سنة
وثلثة اشهر وزعمت المجوس اعني الفرس ان بينهما اربعة آلاف ومائة
واثنين وثمانين سنة وعشرة اشهر وتسعة عشر يوما وقد عرفت
ان شهور تاريخ الهجرة قرية وايام كل سنة منها عدتها ثلثمائة
واربعة وخسون يوما وخمس وسدس يوم وجبج الاحكام الشرعية
مبنية على رؤية الهلال عند جميع فرق الاسلام ما عدا الشيعة فان
الاحكام مبنية عندهم على عمل شهور السنة بالحساب على ما ذكره
المقرري في ذكر القاهرة وخلقاتها * ثم لما احتاج منجموا الاسلام
الى استخراج ما لا بد منه من معرفة الالهة وسمت القبله وغير ذلك

متلاف
يهوويين
يأوبين
من خلق
في الهجرة

بنوا ازاباجهم على التاريخ العربى وجعلوا شهور السنة العربية شهرا كاملا وشهرا ناقصا وابتدأ أول المحرم اقتداء بالصحابه رضى الله عنهم فجعلوا المحرم ثلاثين يوما وصفر تسعة وعشرين يوما وربيع الاول ثلاثين يوما وربيع الآخر تسعة وعشرين يوما وجادى الاول ثلاثين يوما وجادى الآخر تسعة وعشرين يوما ورجب ثلاثين يوما وشعبان تسعة وعشرين يوما ورمضان ثلاثين يوما وشوال تسعة وعشرين يوما وذا القعدة ثلاثين يوما وذا الحجة تسعة وعشرين يوما وزادوا من اجل كسر اليوم الذى هو خمس وسدس يوما فى ذى الحجة اذا صار هذا الكسر اكثر من نصف يوم فيكون شهر ذى الحجة فى تلك السنة ثلاثين يوما ويسمون تلك السنة كبيسة ويصير عددها ثلثة وخسة وخسين يوما ويجتمع فى كل ثلاثين من الكبس احد عشر يوما والله اعلم وسأنى الكلام على تاريخ الهجرة اوسع من هذا انشاء الله تعالى  واما تاريخ الفرس  ويعرف ايضا بتاريخ يزجرد فانه من ابتداء تلك يزجرد بن شهر يار بن كمرى ابوز ارخ به الفرس من اجل ان يزجرد قام فى المملكة بعدما تبدد ملك فارس واستولى عليها النساء والتغلبون وهو ايضا آخر ملوك فارس وبقتله غزق ملكهم واول هذا التاريخ يوم الثلاثاء وبينه وبين تاريخ الهجرة تسع سنين وثلثمائة وثمانية وثلثون يوما وايام سنة هذا التاريخ تنقص عن السنة الشمسية ربع يوم فيكون فى كل مائة وعشرين سنة شهر واحد ولهم فى كبس السنة آراء ليس هذا موضع ايرادها وعلى هذا التاريخ يعتمد فى زماننا اهل العراق وبلاد الجهم وهذه اسماء شهورهم « فروردين » « ماردى » « بهشت » « خرداد » « تير » « مرداد » « شهر يور » « مهربان » « آذر » « دى » « بهمن » « اسفندار » جعلوا كل شهر منها ثلاثين يوما وزادوا خمسة ايام فى آخر اسفندار سموها خمسة مسترفة ولهم لكل يوم من ايام

يتهلون المعاش من ذلك لعلهم يحرص الناس عليه فيقفون لهم في
الطرق والداكاكين يتعرضون لمن يسألهم عنه فتفسد عليهم وتروح
نسوان المدينة وصبياتها وكثير من ضعفاء العقول يستكشفون عواقب
امرهم في الكسب والجاه والمعاش والعاشرة والعداوة وامثال ذلك ما بين
خط في الرمل ويسمونه النجم وطرق بالحصى والحبوب ويسمونه الحاسب
ونظرا في الرأيا والياه ويسمونه ضارب النذل وهو من المنكرات الفاشية
في الامصار لما تقرر في الشريعة من ذم ذلك وان البشر محجوبون عن
الغيب الا من اطلعه الله عليه من عنده في نوم او ولاية واكثر ما يعنى
بذلك ويتطلع اليه الامراء والملوك في آماذ دولهم ولذلك انصرفت العناية
من اهل العلم اليه وكل امة من الامم يوجد لهم كلام من كاهن او منجم
او ولي في مثل ذلك من ملك يرتقبونه او دولة يتحدثون انفسهم بها وما
يحدث لهم من الحرب والملاحم ومدة بقاء الدولة وعدد الملوك فيها
والنعرض لاسمائهم ويسمى مثل ذلك الحدثان وكان في العرب الكهان
والعرافون يرجعون اليهم في ذلك وقد اخبروا بما سيكون للعرب من الملك
والدولة كما وقع لشق في تأويل رؤيا ربيعة بن نصر من ملوك اليمن
اخبرهم بملك الحبشة بلادهم ثم رجوعها اليهم ثم ظهور الملك والدولة
للعرب من بعد ذلك وكذا تأويل سطيج لرؤيا المويذان حين بعث اليه
كسرى بها مع عبد المسيح واخبرهم بظهور دولة العرب وكذا كان في
جيل البركهان من اشهرهم موسى بن صالح من بني يقرن ويقال
من غمرة وله كلمات حدثانية على طريقة الشعر بطائهم وفيها حسدان
كثير... مظهره فيما يكون لثانته من الملك والدولة بالغرب وهي متداولة
بين اهل الجليل وهم يزعمون تارة انه ولى وتارة انه كاهن وقد يزعم
بعض مزاعمهم انه كان نبيا لان تاريخه عندهم قبل الهجرة بكثير والله
اعلم وقد يستند الجليل الى خبر الانبياء ان كان لعهدهم كما وقع لبني
اسرائيل فان انبياءهم المتأقين فيهم كانوا يخبرونهم بثله عندما يمنونهم

اجبار الكهنة
للعرب

في السؤال عنه واما في الدولة الاسلامية فوقع منه كثير فيما يرجع الى بقاء الدنيا ومدتها على العموم وفيما يرجع الى الدولة واعمارها على الخصوص وكان المعتقد في ذلك في صدر الاسلام آثارا منقولة عن الصحابة وخصوصا مسلمة بن اسراييل مثل كعب الاحبار ووهب بن منبه وامثالهما وربما اقتبسوا بعض ذلك من طواغر مأثورة وتاويلات محتملة ووقع لجعفر وامثاله اهل البيت كثير من ذلك مستندهم فيه والله اعلم الكشف بما كانوا عليه من الولاية واذا كان مثله لا ينكر من غيرهم من الاولياء في ذوبهم واعقابهم وقد قال سلم ان فيكم محدثين فهم اولي الناس بهذه الرتب الشريفة والكرامات الموهوبة واما بعد صدر الملة وحين علق الناس على العلوم والاصطلاحات وترجت كتب الحكماء الى اللسان العربي فاكثر معقدهم في ذلك كلام النجاشين في الملك والدول وسائر الامور العامة من القرائن وفي الموالي والمسايل وسائر الامور الخاصة من الطوالع لها وهي شكل الفلك عند حدوثها وقد يستندون في حدثان الدول على الخصوص الى كتاب الجفر ويزعمون ان فيه علم ذلك كله من طريق الآثار والنجوم لا يزيدون على ذلك ولا يرفعون اصل ذلك ولا مستنده * فاعلم ان كتاب الجفر كان اصله ان هارون بن سعيد الجعفي وهو راس الزيدية كان له كتاب يرويه عن جعفر الصادق وفيه علم ما سيقع لاهل البيت على العموم ولبعض الاشخاص منهم على الخصوص وقع ذلك لجعفر ونظائره من رجالهم على طريق الكرامات والكشف الذي يقع لثلثهم من الاولياء وكان مكتوبا عند جعفر في جلد ثور صغير فرواه عنه هارون الجعفي وكتبه وسماه « الجفر » باسم الجلد الذي كتب منه لان الجفر في اللغة هو الصغير وصار هذا الاسم علما على هذا الكتاب عندهم وكان فيه تفسير القرآن وما في بطنه من غرائب المعاني مروية عن جعفر الصادق وهذا الكتاب لم يتصل روايته ولا عرف عنه وانما يظهر منه شواذ

عم الجعفي
بد الشور
ير تصنيغ
صادق

من الكلمات لا يصحها دليل ولو صح السند الى جعفر الصادق لكان فيه نعم المستند من نفسه او من رجال قومه فهم اهل الكرامات وقد صح عنه انه كان يحذر بعض قرائه بوقائع تكون لهم قيصم كما يقول وقد حذر يحيى ابن عمه زيد من مصر وعصاه فخرج وقتل بالجزبان كما هو معروف واذا كانت الكرامة تقع لغيرهم فاظنك بهم علما ودينا وآثارا من النبوة وعناية من الله بالاصل الكريم تشهد لقروعه الطيبة وقد ينقل بين اهل البيت كثير من هذا الكلام غير منسوب الى احد وفي اخبار دولة العبيدين كثيرا منه وانظر الى ما حكاه ابن الدقيق في لقاء ابي عبدالله الشيعي لعبدالله المهدي مع ابنه محمد الحبيب وما حدثاه به وكيف بعثه الى ابن حوشب داعيهم باليمن فامر به بالخروج الى المغرب وبث الدعوة فيه على علم لقنه ان دعوته تتم هناك وان عبدالله لما بنى المهديّة بعد استئصال دولتهم بآفرقية قال بنيهها ليعتصم بها القواطم ساعة من نهار واراهم موقف صاحب الحمار ابي يزيد بالمهديّة وكان يسأل عن منتهى موقفه حتى جاء الخبر ببلوغه الى المكان الذي عينه جده عبيدالله فايقن بالظفر وبرز من البلد فهرمه واتبعه الى ناحية الزاب فظفر به وقتله ومثل هذه الاخبار عندهم كثيرة واما المتجمعون فيستندون في حدثان الدول الى الاحكام الجومية اما في الامور العامة مثل الملك والدول فمن القرانات وخصوصا بين العلويين وذلك ان العلويين زحل والمشتري يقتزمان في كل عشرين سنة مرة ثم يعود القران الى برج آخر في تلك الثلاثة من الثلث الايمن ثم بعده الى آخر كذلك الى ان يتكرر في الثلاثة الواحدة ثلثي عشرة مرة تستوى بوجه الثلاثة في ستين سنة ثم يعود فيستوى بها في ستين سنة ثم يعود ثلاثة ثم رابعة فيستوى في الثلاثة بثنتي عشرة مرة واربع عودات في مائتين واربعين سنة ويكون انتقاله في كل برج على الثلث الايمن وينقل من

المثلثة الى المثلثة التي تليها اعني البرج الذي يلي البرج الاخير من القران الذي قبله في المثلثة وهذا القران الذي هو قران العلويين ينقسم الى كبير وصغير ووسط فالكبير هو اجتماع العلويين في درجة واحدة من الفلك الى ان يعود اليها بعد تسعمائة وستين سنة مرة واحدة والوسط هو اقتران العلويين في كل مثلثة اثنتي عشرة مرة وبعد مائتين واربعين سنة ينتقل الى مثلثة اخرى والصغير هو اقتران العلويين في درجة برج وبعد عشرين سنة يقتزان في برج آخر على تنليه الاين في مثل درجة او دقائقه مثال ذلك وقع القران في اول دقيقة من الحمل وبعد عشرين يكون في اول دقيقة من القوس وبعد عشرين يكون في اول دقيقة من الاسد وهذه كلها نارية وهذه كلها قران صغير ثم يعود الى اول الحمل بعد ستين سنة ويسمى دور القران وعود القران وبعد مائتين واربعين ينتقل من النارية الى الزاوية لانها بعدها وهذا قران وسط ثم ينتقل الى الهوائية ثم المائية ثم يرجع الى اول الحمل في تسعمائة وستين سنة وهو الكبير والقران الكبير يدل على عظام الامور مثل تغير الملك والدولة وانتقال الملك من قوم الى قوم والوسط على ظهور التغلطين والطالين للملك والصغير على ظهور الخوارج والدعاة وخراب المدن او عمراتها يقع اثنتاه هذه القرائن قران الكهسين في برج السرطان في كل ثلثين سنة مرة ويسمى الرابع و برج السرطان هو طالع العلم وفيه وبال زحل وهبوط المريح فتعظم دلالة هذا القران في الفتن والحروب وسفك الدماء وظهور الخوارج وحركة الساکر وعصيان الجند والوباء والقحط وبدوم ذلك او ينتهي على قدر السعادة والكهوسة في وقت قرائنها على قدر تيسير الدليل فيه قال جراس بن اجد الحاسب في الكتاب الذي افه لنظام الملك ورجوع المريح الى العقب له اثر عظيم في الملة الاسلامية لانه كان دليلها فالولد النبوي كان عند قران

العلويين ببرج العقرب فلما رجع هنالك حدث التشويش على الخلفاء وكثر المرض في اهل العلم والدين ونقصت احوالهم وربما انهدم بعض بيوت العبادة وقد يقال انه كان عند قتل علي رضي الله عنه ومروان من بني امية والتوكل من بني العباس فاذا رويت هذه الاحكام مع احكام القرائن كانت في غاية الاحكام * قال ابو معشر في « كتاب القرائن » القسمة اذا انتهت الى السابعة والعشرين من الحوت فيها شرف الزهرة ووقع القران مع ذلك ببرج العقرب وهو دليل العرب ظهرت حينئذ دولة العرب وكان منهم نبي ويكون قوة ملكه ومدته على ما بقي من درجات شرف الزهرة وهي احدى عشرة درجة بتقريب من برج الحوت ومدة ذلك ستمائة وعشر سنين وكان ظهور ابي مسلم عند انتقال الزهرة ووقوع القسمة اول الجمل وصاحب الجند المشتري وسياتي قول شاذان البلخي وغيره في انتهاء مدة تلك الله * قال جراس سأل هرمز افريد الحكيم عن مدة اردشير وولده وملوك الساسانية فقال دليل ملكه المشتري وكان في شرفه فيعطى اطول السنين واجودها اربعمائة وسبعا وعشرين سنة ثم تزيد الزهرة وتكون في شرفها وهي دليل العرب فيملكون لان طالع القران الميزان وصاحبه الزهرة وكانت عند القران في شرفها فدل انهم يملكون الف سنة وستين سنة قال جراس وانتقال القران الى المثلثة المائبة من برج الحوت يكون سنة ثلث وستين وثمانمائة ليزدجرد وبعدها الى برج العقرب حيث كان قران الله سنة ثلث وخسين قال والذي في الحوت هو اول الانتقال والذي في العقرب يستخرج منه دلائل الله قال وتحويل السنة الاولى من القرن الاول في المثلثات المائبة في ثاني رجب سنة ثمان وستين وثمانمائة ولم يستوف الكلام على ذلك * واما مستند النجميين في دولة علي الخصوص فخر القران الاوسط وهياة الفلك عند وقوعه لان له دلالة عندهم على حدوث

الدولة وجهاتها من العمران والقائمين بها من الامم وعدد ملوكهم
واسماهم واعمارهم وتحملهم واديانهم وعوائدهم وحروبهم كما ذكر
ابو معشر في كتابه في القرائات وقد توجد هذه الدلالة من القرائات
الاصفرا اذا كان الاوسط دالا عليه فمن هذا يوجد الكلام في
الدول وقد كان يعقوب بن اسحق الكندي منجم الرشيد والمأمون
وضع في القرائات الكائنة في الملك كتابا سماه « الشيعة بالجفر » باسم
كتابهم النسوب الى جعفر الصادق وذكر فيه فيما يقال حدثان
دولة بنى العباس وانها نهائيه واثار الى انقراضها والحادثة على
بغداد انها تقع في انتصاف المائة السابعة وان انقراضها يكون
انقراض الله ولم تغف على شيء من خبر هذا الكتاب ولا رايضا
من وقف عليه ولعله غرق في كتبهم التي طرحها هلاكو ملك
الترق في دجلة عند استيلائهم على بغداد وقتل المستعصم آخر الخلفاء
وقد وقع بالقرب جزء منسوب الى هذا الكتاب بسمونه الجفر الصغير
والظاهر انه وضع لبنى عبد المؤمن لذكر الاولين من ملوك
الموحدين فيد على التفصيل ومطابقة من تقدم عن ذلك من حديثه
وكذب ما بعده وكان في دولة بنى العباس من بعد الكندي منجمون
وكتب في الحديث وانظر ما نقله الطبري في اخبار المهدي عن ابي
بديل من اصحاب صنائع الدولة قال بعث الى الربيع والحسن في
غزائهما مع الرشيد ايام ابيه فجتتهما جوف الليل فاذا عندهما
كتاب من كتب الدولة يعني الحديثان واذا مدة المهدي فيه عشر
سنين فقلت هذا الكتاب لا ينبغي على المهدي وقد مضى من دولته
ما مضى فاذا وقف عليه كنتم قد نعيم اليه نفسه قالوا الحيلة
فاستدعيت عبسة الوراق مولى آل بديل وقلت له انسخ هذه الورقة
واكتب مكان عشر اربعين ففعل فوالله لولا اني رأيت العشرة
في تلك الورقة والاربعين في هذه ما كنت اشك انها هي ثم

في طرف آخر
لبنى العباس
م الجفر

كتب الناس من بعد ذلك في حدثان الدول منظوما ومشورا
ورجزا ماشاء الله ان يكتبوه بايدي الناس متفرقة كثير منها وتسمى
« الملاحم » وبعضها في حدثان الله على العموم وبعضها في دولة على
الخصوص وكلها منسوبة الى مشاهير من اهل الخليفة وليس منها
اصل يعتمد على روايته عن واضعه المنسوب اليه فن هذه الملاحم
بالمغرب قصيدة ابن مرانة من بحر الطويل على روى الزاه وهي متداولة
بين الناس وتحسب العامة انها من الحدثان العام فيطلقون الكثير
منها على الحاضر والمستقبل والذي سمعته من شيوخنا انها مخصوصة
بدولة لتونة لان الرجل كان قبيل دولتهم وذكر فيها استيلائهم على
سبنة من يد موالى بني جود وملكهم لعدوة الاندلس ومن الملاحم
يد اهل المغرب ايضا قصيدة تسمى التبعة اولها

قصيدة

* طربت وما ذاك منى طرب * وقد يطرِب الغائب المقتضب *
قربا من خمسائه بيت اوالف فيما يقال ذكر فيها كثيرا من دولة
الموحدين و اشار فيها الى الفاطمي وغيره والظاهر انها مصنوعة
ومن الملاحم بالمغرب ايضا ملحبة من الشعر الزجل منسوبة لبعض
اليهود وذمكر فيها احكام القرائات لعصره العلويين والتمسين
وغيرهما وذكر منته قتيل بفاس وكان كذلك فيما زعموه وابياته
نعوا الخمسمائة وهي في القرائات التي دات على دولة الموحدين ومنها
قصيدة ابن الابار في حدثان دولة بني ابي حفص بتونس من الموحدين
ومنها ملحبة الهوثني على لغة العامة في عروض البلد والغالب عليها
الوضع لانه لم يصح منها قول الا على تأويل تحرفه العامة او المحرف
فيه من يتحلها من الخاصة ومنها ملحمة ابن العربي الخاتمي في كلام
طويل شبه الانغاز لا يعلم تأويله الا الله تعالى اوفاق عديدة ورموز
ملفوظة واشكال حيوانات تامة ورؤوس مقطعة وغمائل من حيوانات
غريبة وفي آخرها قصيدة على روى اللام والغالب انها كلها غير

صحيفة - لانها لم تنشأ عن اصل علمي من نجاحه - ولا غيرها وهناك ملاح اخرى منسوبة لابن سينا وابن عقب وليس في شيء منهما دليل على الصحة - لان ذلك انما يؤخذ من القرائن ومطعمه - اخرى من حدثان دولة التوك منسوبة - الى رجل من الصوفية - يسمى الباجريقي وكلها الغاز بالحروف والغالب انها موضوعه - ومثل صنعتها كان في القديم كثيرا ومعروف الانتحال وعند اهل الهند قصيدة فارسية - ومطعمه - عجمية - منسوبة - الى الشاه نعمه - الله الولي الهندي فيها حدثان دولة التيمورية - التي كانت بالهند والظاهر انها مصنوعة - ولم يصح شيء مما ذكر فيها الا بتأويل بعيد وتكلف طويل لا يلتفت الى مثلها وحكي المؤرخون لاخبار بغداد انه كان بها ايام القندر وراق ذكي يعرف بالديبالي يبل الاوراق ويكتب فيها بخط عتيق يرمر فيه يعرف من اسماء اهل الدولة ويشير بها الى ما يعرف ميلهم اليه من احوال الرفعة والجاه - كانتا ملاحم ويحصل على ما يرده منهم من الدنيا وذكر فيها كوائن اخرى وملاحم مما وقع وبما لم يقع ونسب جميعه الى دانيال قال ابن خلدون ولقد سألت اكل الدين ابن شيخ الخنفية من العجم بالديار المصرية عن هذه اللحمة وعن هذا الرجل الذي تنسب اليه من الصوفية وهو الباجريقي وكان طارفا بطرائفهم فقال كان من الغلندرية المبتدعة في خلق اللحية وكان يتحدث عما يكون بطريق الكشف ويؤمى الى رجال معينين عنده ويلغز عليهم بحروف بعينها في ضمنها لمن يراه منهم وربما يظهر نظم ذلك في ابيات قليلة - كان يتعاهدها فتوقلت عنه وولع الناس بها وجعلوها ملحمة مرموزة وزاد فيها الخراصون من ذلك الجنس في كل عصر وشغل العامة بفك رموزها وهو امر ممتنع اذ الرمز انما يهدي الى كشفه قانون يعرف قبله ويوضع له واما مثل هذه الحروف فدلالاتها على المراد منها مخصوصة بهذا النظم لا يتجاوزه فראيت من كلام هذا

الرجل الفاضل شفاء لما كان في النفس من امر هذه الحمرة وما كنا
لننهدي لولا ان هداانا الله والله سبحانه وتعالى اعلم وبه التوفيق
وهو المستعان

﴿ ذكر ما قيل في مدة ايام الدنيا ماضيها وباقها ﴾

اعلم ان الناس قد اختلفوا قديما وحديثا في هذه المسألة فقال قوم
من القدماء الاول بالاكوار والادوار وهم « الدهرية » وهؤلاء هم
المتأثلون بعود العوالم كلها على ما كانت عليه بعد الوف من
السنين معدودة وهم في ذلك فاعطون من جهة طول ادوار النجوم
وذلك انهم وجدوا قوما من الهند والفرس قد عملوا ادوارا للنجوم
ليصحوا بها في كل وقت مواضع الكواكب فظنوا ان العدد المشترك
لجميعها هو عدد سني العالم او ايام العالم وانه كلما مضى ذلك العدد
مادت الاشياء الى حالها الاول وقد وقع في هذا الظن ناس كثير
مثل ابي معشر وغيره وتبع هؤلاء خلق وانت تقف على فساد
هذا الظن ان كنت تخبر من العدد شيئا ما وذلك انك اذا طلبت
عددا مشتركا بعده اعداد معلومة فأنك تقدر ان تضع لكل زيغ اياما
معلومة كالذي وضعه الهند والفرس فهؤلاء حيث جهلوا صورة
الحال في هذه الادوار ظنوا انها عدد ايام العالم فتفطن ترشد
وعند هؤلاء ان الدور هو اخذ الكواكب من نقطة وهي سائرة
حتى تعود الى تلك النقطة وان الكور هو استئناف الكواكب في
ادوارها سيرا آخر الى ان تعود الى مواضعها مرة بعد اخرى وزعم
اهل هذه المقالة ان الادوار منحصرة في انواع خمسة ﴿ الاول ﴾
ادوار الكواكب السيارة في افلاك تداورها ﴿ الثاني ﴾ ادوار مراكز
افلاك التدوير في افلاكها الجامعة ﴿ الثالث ﴾ ادوار افلاكها الجامعة في

تلك البروج ﴿ الرابع ﴾ ادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج
 ﴿ الخامس ﴾ ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة وهذه
 الادوار المذكورة منها ما يكون في كل زمان طويل مرة واحدة
 ومنها ما يكون في كل زمان قصير مرة واحدة فاقصر هذه الادوار
 ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة فانه يدور في كل
 اربع وعشرين ساعة دورة واحدة وبقي الادوار يكون في ازمة
 اخر اطول من هذه لا حاجة لنا في هذه المسألة الى ذكرها قالوا
 وادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج تكون في كل سنة وثلثين
 الف سنة شمسية مرة واحدة وحينئذ تنقل اوجات الكواكب
 وجوزهراتها الى مواضع حضياتها ونوبهراتها وبالعكس فيوجب
 ذلك عندهم عود العوالم كلها الى ما كانت عليه من الاحوال
 في الزمان والكان والاشخاص والاضاع بحيث لا يتخالف ذرة واحدة
 وهم مع ذلك مختلفون في كية ما مضى من ايام العالم وما بقي فقال
 البراهمة من الهند في ذلك قولاً غريباً وهو ما حكاه عنهم الاستاذ
 ابو الريحان محمد بن احمد البيروني في « كتاب القانون السعدي » انهم
 يسمون الطبيعة باسم ملك يقال له براهيم وزعمون انه يحدث محصور
 الموت بين مبدأ وانتهاء عمره كعمرها مائة سنة برهوية كل سنة منها
 ثلثمائة وستون يوماً زمان النهار بقدر مدة دوران الافلاك والكواكب
 لاثارة الكون والفساد وهذه المدة بقدر ما بين كل اجتماعين للكواكب
 السبعة في اول برج الحمل بلوجاتها وجوزهراتها ومقدارها اربعة
 آلاف الف الف سنة وثلثمائة الف الف سنة وعشرون الف الف
 سنة شمسية وهو زمان اثني عشر الف دورة للكواكب الثابتة
 على ان زمان الدورة الواحدة ثلثمائة الف وستون الف سنة
 شمسية واسم هذا النهار بقلتهم « الكلية » وزمان الليل عندهم كزمان
 النهار وفي الليل تسكن المهركات وتستريح الطبيعة من اثارة الكون

بسم الله

والفساد ثم يشور في مبدأ اليوم الثاني بالحركة والتكون فيكون زمان
اليوم بليته من سني الناس ثمانية آلاف الف الف سنة وستمائة
الف الف سنة واربعين الف الف سنة فاذا ضربنا ذلك في ثلثمائة
ومئتين تبلغ سنوايام السنة البرهمويه ثلثة آلاف الف الف الف
سنة وعشرة آلاف الف الف سنة واربعمائه الف الف سنة
شمسية فاذا ضربنا هذا في مائه يبلغ عمر الملك الطبيعي البرهموي من
سني الناس ثلثمائة الف الف الف الف سنة واحد عشر الف الف
الف سنة واربعين الف الف سنة شمسية فاذا تمت هذه السنون بطل
العالم عن الحركة والتكون ماشاء الله ثم يستأنف من جديد على
الوضع المذكور وقسموا زمان النهار المذكور الى تسع وعشرين
قطعة سمو كل اربع عشرة قطعة منها « نوبا » وسموا الخمس عشرة
قطعة الباقية « فصولا » وجعلوا كل نوبة محصورة بين فصلين وكل
فصل محصورا بين نوبتين وقدموا زمان الفصل على النوبة الى
تمام المدة وزمان الفصل هو خسا الدور والدور جزء من الف جزء
من المدة فاذا قسمنا المدة على الف يحصل زمان الدور اربعة آلاف
سنة وثلثمائة الف سنة وعشرين الف سنة وخمسة اعني زمان
الفصل الف الف سنة وسبعمائة الف سنة وثمانية وعشرون الف سنة
وزمان النوبة عندهم احد وسبعون دورا مقدارها من السنين ثلثمائة
الف الف سنة وستة آلاف الف سنة وسبعمائة الف سنة وعشرون
الف سنة وقد قسموا الدور ايضا باربع قطع اولها اعظمها وهي
مدة الفصل المذكور وثانيها ثلثة ارباع الفصل ومدتها الف الف
سنة ومائتا الف سنة وستة وتسعون الف سنة وثالثها نصف
الفصل ومدته ثلثمائة الف سنة واربعة وستون الف سنة ورابعها
ربع الفصل وهو عشر الدور المذكور ومدته اربعمائه الف سنة واثنان
وثلاثون الف سنة ولكل واحد من هذه القطع الاربع اسم يعرف به

فاسم القطعة الرابعة عندهم « كلكال » لانهم يزعمون انهم في زمانها وان الذي مضى من عمر الملك الطبيعي على زعم حكيمهم الاعظم المسمى عندهم « برهمكوت » ثمان سنين وخمسة اشهر واربعه ايام وعن الآن في نهار اليوم الخامس من الشهر السادس من السنة التاسعة ومضى من النهار الخامس ست نوب وسبعة فصول وسبعة وعشرون دورا من التوبة السابعة وثلاث قطع من الدور المذكور اعنى تسعة اعشاره ومضى من القطعة الرابعة اعنى من اول كلكال الى هلاكه « شككال » عظيم ملوكهم الواقع في آخر سنة ثمان وثمانين وثلثمائة للاسكندر ثلثة آلاف سنة ومائة سنة وتسع وسبعون سنة وقال انما عرفنا هذا الزمان من علم الهى وقع البنا من عظماء ابنايتنا المتألهين رواياتهم جيلا بعد جيل على عمر الدهور والازمان وزعموا ان مبدأ كل دور او فصل او قطعة او توبة تحدد ازمته العوالم وتنتقل من حال الى حال وان الماضى من اول كلكال الى شككال ثلثة آلاف ومائة وتسع وسبعون سنة والماضى من النهار المذكور الى آخر سنة ثمان وثمانين وثلثمائة للاسكندر الف الف سنة وتسعمائة الف الف سنة واثنان وسبعون الف الف سنة وتسعمائة الف سنة وسبعة واربعون الف سنة ومائة سنة و سبع وسبعون سنة فيكون الماضى من عمر الملك الطبيعي الى آخر هذه السنة ستة وعشرين الف الف الف سنة وثلثمائة الف الف الف سنة وخمسة عشر الف الف الف سنة وتسعمائة الف الف سنة واثنين وثلثين الف الف سنة وتسعمائة الف سنة وسبعة واربعين الف سنة ومائة سنة وتسعا وسبعين سنة فاذا زدنا عليها الباقي من تاريخ الاسكندر بعد نقصان السنين المذكورة منه تحصل الماضى من عمر الملك بالوقت المفروض والله اعلم بحقيقته ذلك * قال الخطا والاينر * في ذلك قولنا اعجب من قول الهند واغرب على ما نقلته من زيح ادوار الانوار وقد لخص

هذا القول من كتب اهل الصين وذلك انهم جعلوا مبادى سنينهم مبنية على ثلاثة ادوار ﴿ الاول ﴾ يعرف بالعشرى مدة عشر سنين لكل سنة منها اسم يعرف به ﴿ والثاني ﴾ يعرف بالدور الاثني عشرى وهو اشهرها خصوصا في بلاد الترك يسمون سنه باسماء حيوانات بلغت الخطا والايفر ﴿ والثالث ﴾ مركب من الدورين جميعا ومدته سنون سنة و١٠٠ يوم يورخون سنى العالم وايامه ويقوم عندهم مقام ايام الاسبوع عند العرب وغيرها واسم كل سنة منها مركب من اسميها في الدورين جميعا وكذلك كل يوم من ايام السنة ولهذا الدور ثلاثة اسماء وهى « شانكون » و « جوتكون » و « خاون » ويصير بحسبها مرة اعظم ومرة اوسط ومرة اصغر فيقال دور شانكون الاعظم ودور جاتكون الاوسط ودور خاون الاصغر وهذه الادوار يعتبرون سنى العالم وايامه وجعلتها مائة وثمانون سنة ثم تدور الادوار الثلاثة عليها مرة اخرى واتفق وقوع مبدأ الدور الاعظم في الشهر الاول من سنة ثلث وثلثين وستائة ليذجرده واسمها بلفظهم « كادر » وبلغه العرب « سنة الفار » وكان دخول اول فروردين هذه السنة من سنى العرب يوم الخميس وهو بلفظهم « سن جن » ومن هذا اليوم وعلى هذا التاريخ ترتب مبادى سنينهم وايامهم فى الماضى والمستقبل وشهورهم اثنا عشر شهرا لكل شهر منها اسم بلغة الخطا وبلغه الايفر لا حاجة بنا هنا الى ذكرها ويقسمون اليوم الاول بليته اثني عشر قسما كل قسم منها يقال له « جاغ » وكل جاغ ثمانية اقسام كل قسم منها يقال له « كه » ويقسمون اليوم بليته ايضا عشرة آلاف « فك » وكل فك منها مائة « مياو » فيصيب كل جاغ ثمانية وثلاثة وثلثين فنكا وثلث فك وكل كه مائة واربعة افنكا وسدس فك ويقسمون كل جاغ الى صورة من الصور الاثني عشرة ومبدأ اليوم بليته عندهم من نصف الليل وفي منتصف جاغ « كسكو » يتغير اول النهار وآخره بحسب

الطول والقصر من قبل ان كل جاغ ساعتان مستويتان وفي منتصف النهار ينصف جاغ « يوند » وهم يكبسون في كل ثلث سنين قرية شهرا واحدا يسمونه « سيون » ليحفظوا بالكبس مبادئ سنن الشمس في زمان واحد من سنة اخرى ويكبسون احد عشر شهرا في كل ثلثين سنة قرية ولا يقع عندهم شهر الكبس في موضع واحد بعينه من السنة بل يقع في كل موضع منها وكل شهر عدة ايامه اما ثلثون يوما او تسعة وعشرون يوما ولا يمكن عندهم اكثر من ثلاثة اشهر متوالية تامة ولا اكثر من شهرين ناقصين ومبادئ شهورهم يوم الاجتماع ان وقع اجتماع الذيرين نهرا فان وقع الاجتماع ليلا كان اول الشهر في اليوم الذي بعد الاجتماع وزمان السنة الشمسية بحسب ارسادهم ثلثمائة وخمسة وستون يوما والقان واربعمائه وستة وثلثون فنكا والسنة اربعة وعشرون قسما كل قسم منها خمسة عشر يوما والقان ومائة واربعه وثمانون فنكا وخمسة اسداس فنك ولكل قسم من هذه الاقسام اسم وكل سنة اقسام منها فصل من فصول السنة فاسم اول قسم من فصولها « الحن » واوله ابدا حيث تكون الشمس في ست عشرة درجة من برج الدلو وهكذا اوائل كل فصل انما تكون في حدود اواسط البروج الثلاثة وكان بعد مدخل الحن من اول الدور الستيني في السنة المذكورة احد عشر فنكا وسبعة آلاف وستمائة وستين فنكا واسم مدخله « بي خابتي » وكان بعد دخول السنة الفارسية المذكورة بنحو عشرين يوما ويعد مدخله من اول الدور في كل سنة بقدر فضل سنة الشمس على سنة الدور وهو خمسة ايام واربعه وعشرون فنكا فان زادت الايام على ستين يوما كان الباقي بعد الحن في تلك السنة من اول الدور الستيني ويتفاضل البعد بينهما في كل سنة بقدر فضل سنة الشمس على سنة القمر التي هي ثلثمائة واربعه وخمسون يوما وثلثة آلاف وستمائة واثنان وسبعون فنكا

ومقدار الفضل بينهما عشرة ايام وثمانيه آلاف وسبعمائيه واربعه وعشرون يوما ونحسه آلاف وثمانمائيه وستة افذاك نقص منها هذا العدد واحتسب بالباقي فاذا عرفت هذا من حسابهم فاعلم ان عمر العالم عندهم ثلثمائيه الف « ون » وستون الف ون كل ون عشرة آلاف سنه مضى من ذلك الى اول سنه ثلث وثلثين وثمانه لبرزجرد وهى دور شانكون الاعظم ثمانيه آلاف ون وثمانمائيه ون وثلثه وستون ونا وتسعه آلاف وسبعمائيه واربعون سنه فتكون المدة العظمى على هذا ثلثه آلاف الف الف الف الف سنه وثمانه الف الف الف الى السنه المذكوره ثمانيه وثمانون الف الف سنه وثمانه الف سنه وتسعه وثلثون الف سنه وسبعمائيه سنه واربعون سنه بهذه الصورة ٨٨٦٣٩٧٤٠ ولله غيب السموات والارض واليه يرجع الامر كله وانما ذكرت طرفا من حساب سنى البراهمة وطرفا من حساب سنى الخطا والايفر المستخرج من حساب الصين ليعلم ان ذلك لم يضعه حكماءهم عبثا « ولا مرما جدع قصير انفه » وكم من جاهل بالنعائم اذا سمع اقوالهم فى مدة سنى العالم يبادر الى تكذيبهم من غير علم بدليلهم عليه وطريق الحق ان يتوقف فيما لا يعلمه حتى يبين احد طرفيه فيرجعه على الآخر « والله يعلم وانتم لاتعلمون » وقال اصحاب السند ههنا ومعناه دهر الداهران الكواكب واوجاتها وجوزهراتها تجتمع كلها فى اول برج الحمل عند كل اربعة آلاف الف الف سنه وثلثمائيه الف الف سنه وعشرين الف الف سنه شمسية وهذه مدة سنى العالم قالوا واذا جمعت برأس الحمل فسدت المكوات الثلث التى يحويها عالم الكون والفساد المعبر عنه بالحياة الدنيا وهذه المكوانات هى المعدن والنبات والحيوان فاذا فسدت بقى العالم انفسلى خرابا دهر اطويلا الى ان تتفرق الكواكب والاوجات والجوزهرات فى بروج القلاك فاذا

عدد
عالم
من كتب
الثمانية
وتحت
وتحت
سنة

تفرقت فيها بدأ الكون بعد الفساد فعدلت احوال العالم السفلى
الى الامر الاول وهذا يكون صودا بعده الى غير نهاية قالوا ولكل
واحد من الكواكب والاوراجات والجوزهرات عدة ادوار في هذه المدة
يدل على كل دور منها على شئ من المكونات كما هو مذكور في
كتبهم مما لا حاجة بنا هنا الى ذكره وهذا القول منزع من قول البراهمة
الذين تقدم ذكرهم ✽ وقال اصحاب الهزازوان ✽ من قدماء
الهند ان كل ثلثمائة الف سنة وستين الف سنة شمسية يهلك العالم
باسره ويبقى مثل هذه المدة ثم يعود بعينه ويعقبه البدل وهكذا ابدا
يكون الحال لا الى نهاية قالوا ومضى من ايام العالم المذكورة الى
طوفان نوح عليه السلام مائة الف وثمانون الف سنة شمسية ومضى
من الطوفان الى سنة الهجرة المحمدية على صاحبها الصلوة والرحمة
ثلاثة آلاف وسبعمائة وثلاث وعشرون سنة واربعه اشهر وايام واقى
من سنى العالم حتى يتبدى ويفنى مائة الف واربضع وسبعون الف سنة
شمسية او اياما تاريخ الهجرة الذى يورخ به اهل الاسلام ✽ وقال اصحاب
الازجهير ✽ مدة العالم التى تجتمع فيها الكواكب براس الحمل هي
واوجاتها وجوزهراتها جزء من الف جزء من مدة السند هند وهذا ايضا
منقول من قول البراهمة ✽ وقال ابو معسر وابن تومخت ✽ ان بعض
الفرس يرى ان عمر الدنيا اثنا عشر الف سنة بعدة البروج لكل برج
الف سنة فكان ابتداء امر الدنيا في اول الف الحمل لان الحمل واشور
والجوزاء تسمى اشرف الشرف وينسب الى الحمل الفصل وفيها تكون
الشمس في شرفها وطولها وطول نهارها ولذلك الدنيا كانت الى
ثلاثة آلاف سنة علوية روحانية طاهرة ولان السرطان والاسد والسنبلة
منقصه فان الشمس تحط من علوها في اول دقيقة من السرطان
وكان قدر الدنيا وابنائها منقطا في ثلاثة آلاف الثانية ولان الميزان
اهبط الهبوط وبثر الابار وضد البرج الذى فيه شرف الشمس دل

له السند هند

على انه اصاب الدنيا فأكتب اهلها المعصية والميزان والعقرب والقوس اذا نزتها الشمس لم تزد الا انحطاطا والايام الانقضاء فلذلك دلت على البلايا والضيق والسدة والشروحيث تبلغ الآلاف الى اول الجدى الذى فيه اول ارتفاع الشمس واشرافها على شرفها وفيه تزداد الايام ملوذا والدوا والموت للذات تزداد الشمس فيهما صعودا حتى تصل لشرفهما فيدل على ظهور الخير وضعف الشر وثبات الدين والعقل والعمل بالمع والعدل ومعرفة فضل العلم والادب في تلك الثلثة آلاف سنة وما يكون في ذلك فعلى قدر صاحب الالف والمائة والعشرة وعلى حسب اتفاق الكواكب في اول سرطان صاحب الالف فلا يزال ذلك في زيادة حتى يعود امر الدنيا في آخرها الى مثل ما كان عليه ابتدائها وهى في الف الحمل وكما تقارب آخر كل الف من هذه الالف استد الزمان وكثرت البلايا لارواخر البرج في حدود الهوس وكذلك في آخر الثمين والعشرات فعلى هذا الانقضاء للدنيا اذا كمل الزمان يعود الى الحمل كما بدأ اول مرة وزعموا ان ابتداء الخلق بالتحرك كان والشمس في ابتداء المصير فدار انفلك وجرت المياه وهبت الرياح واتقدت النيران وتحرك سائر الخلائق بما هم عليه من خير وشر والطالع تلك الساعة تسع عشرة درجة من برج السرطان وفيه المشتري وفي البيت الرابع الذى هو بيت العافية وهو برج الميزان زحل وكان الذئب في القوس والريخ في الجدى والزهرة وعطارد في الحوت ووسط السماء برج الحمل وفي اول دقيقة منه الشمس وكان القمر في الثور وفي بيت السعادة وكان الرأس في برج الجوزاء وبيت الشفاء وفي تلك الدقيقة من الساعة كان استقبال امر الدنيا فكان خيرها وشرها وانحطاطها وارتفاعها وسائر ما فيها على قدر مجارى البروج والنجوم وولاية اصحاب الالف وغير ذلك من احوالها ولان المشتري كان في السرطان في شرفه وزحل في

الميزان في شرفه والريخ والشمس والقمر في اشرافها دات على
 كائنة جليلة فكان نشو العالم ويرز زحل فتولى الاف هو والميزان
 وكان المشتري في الطالع مقبولا وكذلك جميع الكواكب كانت مقبولة
 فدل على غناء العالم وحسن نشوه وكان زحل هو المستوى والعالي
 في الفلك والبرج طويل الطالع فطالت اعمار تلك الاف وقويت
 ابدانهم وكثرت مياههم وكون الميزان تحت الارض دل على خفاء
 اول حدوث العالم وعلى ان اهل ذلك الزمان ينظرون في عمارة
 الارضين وتشييد البيان * ثم ولى الاف الثاني العقرب والريخ
 وكان في الطالع الريخ فدل على القتل في ذلك الاف وسفك الدماء
 والسبي والظلم والجور والخوف والهيب والاحزان وانفساد وجور
 الملوك * وولى الاف الثالث القوس وشاركه عطارد والزهرة بطلوعهما
 وكان النذب في القوس فدل المشتري على التبعة في تلك الاف
 والشدة والجلد والبأس والرياسة والعدل وتقسيم الملوك الدنيا
 وسفك الدماء بسبب ذلك ودلت الزهرة على ظهور بيوت العبادة
 وعلى الانبياء ودل عطارد على ظهور العقل والادب والكلام
 وكان البرج مجمرادل على انقلاب الخير والشر في تلك الاف
 مرات وعلى ظهور الوان من آيات الحق والعدل والجور * ثم ولى
 الاف الرابع الجدى وكان فيه الريخ فدل على ما كان في تلك
 الاف من اوراق الدماء ودلت الشمس على ظهور الخير والعلم
 ومعرفة الله تعالى وعبادته وطاعته واتباعه والرضه في
 الدين مع الشجاعة والجلد وكان البرج منقلباً هو والبرج الذي
 فيه الشمس دل على انقلاب ذلك في آخرها وظهور الشر والتفرق
 والقسم والقتل وسفك الدماء والغصب في اصناف كثيرة ونحو
 ذلك وتلوته وكون الجدى منحصلاً دل على انه يظهر في آخر تلك
 الاف الحسن الشبه بصفة زحل والريخ وانقطاع العظماء والحكماء

وبوارهم وارتفاع السفلة وخراب العامر وعمارة الخراب وكثرة تلون الاشياء * وولى الف الخامس الدلو مطلوع القمر وكان القمر في الثور فدل الدلو لبرودته وعصره على سقوط العظماء وعطلة امرهم وارتفاع السفلة والصبيد ومحنة البخلاء وظهور الجيش الاسود والسواد وعلى كثرة التفنيس والتفكر وظهور الكلام في الاديان ومحبة الخصومات وكون القمر في شرفه يدل على قهر الملوك وظهور ولاية الحق ونفاذ الخير وظهور بيوت العبادة والكف عن الدماء والراحة والسعادة في العامة وثبات ما يكون من العدل والخير وطول المدة فيه وكون البرج مأثيا يدل على كثرة الامطار والفرق وآفة من البرد بهلك فيها الكثير * وبلى الالف السادس برج الحوت مطلوع المشتري وازاس فبدل على المحمدة في الناس عامة وعلى الصلاح والخير والسرور وذهاب الشر وحسن العيش ولكل واحد من الكواكب ولاية الف سنة فصار عطاردا خانقا في برج السنبلة * وزعم ابن بويخت ان من يوم سارت الشمس الى تمام خمس وعشرين من ملك النوشيروان ثلاثة آلاف وثمانمائة وسبع وستون سنة وذلك في الف الجدى وتدير الشمس ومنه الى اليوم الاول من الهجرة سبع وثمانون سنة شمسية وسنة وعشرون يوما ومن الهجرة الى قيام يزجدر تسع سنين وثلثمائة وسبعة وثلاثون يوما فذلك الجميع الى ان قام يزجدر ثلاثة آلاف وتسعمائة وست وستون سنة * وقال ابومعشر * وزعم قوم من الفرس ان عمر الدنيا سبعة آلاف سنة بعدد الكواكب السبعة * وزعم ابومعشر ان عمر الدنيا ثلثمائة الف سنة وستون الف سنة وان الطوفان كان في النصف من ذلك على راس مائة الف وثمانين الف سنة * وقال قوم * عمر الدنيا تسعة آلاف سنة لكل كوكب من الكواكب السبعة السيارة الف سنة وللراس الف سنة وللذنب الف سنة وشرها الف الذنب وان الاعمار طالت

قول ابومعشر
ثلاثمائة
سنة وثلثمائة
في نصف عمر
الكون

في تدبير آلاف الثلاثة العلوية وقصرت في آلاف الكواكب السفلية ﴿ وقال قوم ﴾ عمر الدنيا تسعة عشر الف سنة بعدد البروج الاثنى عشر لكل برج الف سنة وبعدد الكواكب السبعة السيارة لكل كوكب الف سنة ﴿ وقال قوم ﴾ عمر الدنيا احدى وعشرون الف سنة بزيادة الف للراس والف للذنب ﴿ وقال قوم ﴾ عمر الدنيا ثمانية وسبعون الف سنة في تدبير برج الحمل اثنا عشر الف سنة وفي تدبير برج الثور احدى عشر الف سنة وفي تدبير الجوزاء عشرة آلاف سنة فكانت الاعمار في هذا الربع اطول والزمان اجد ثم تدبير الربع الثاني مدة اربعة وعشرين الف سنة فتكون الاعمار دون ما كانت في الربع الاول وتدبير الربع الثالث خمسة عشر الف سنة وتدبير الربع الرابع ستة آلاف سنة ﴿ وقال قوم ﴾ كانت المدة من آدم الى الطوفان الفين وثمانين سنة واربعة اشهر وخمسة عشر يوما ومن الطوفان الى ابراهيم عليه السلام تسعمائة واثنين واربعين سنة وسبعة اشهر وخمسة عشر يوما فذلك ثلثة آلاف ومائتان وثلث وعشرون سنة ﴿ وقال قوم من اليهود ﴾ عمر الدنيا سبعون الف سنة منحصرة في الف جيل ولقفوا ذلك من قول موسى عليه السلام في صلواته ان الجيل سبعون سنة من قوله في الزبور ان ابراهيم عليه السلام قطع مع الله تعالى عهد بقاء البشر الف جيل فجاء من ذلك ان مدة الدنيا سبعون الف سنة واستظفروا اقوالهم هذا بما في التوراة من قوله « واعلم ان الله الهك هو انقاد المهيمن الحافظ العهد والفضل لمحبيه وحافظى وصيائه لالف جيل » وذكر ابو الحسن على بن الحسين المسعودى في كتاب « اخبار الزمان » عن الاوائل انهم قالوا كان في الارض ثمان وعشرون امة ذات ارواح وايد ويطش وصور مختلفات بعدد منازل القمر لكل منزلة امة منفردة تعرف بها تلك الامة ويزعمون ان تلك الام كانت الكواكب الثابتة تدبرها وكانوا يعبدونها و يقال لما خلق الله تعالى البروج الاثنى

عشر قسم دوامها في سلطانها فجعل للحمل اثني عشر الف عام
والثور احد عشر الف عام وللجوزاء عشرة آلاف عام والسرطان
تسعة آلاف عام وللأسد ثمانية آلاف عام والسنبلة سبعة آلاف عام
والميزان ستة آلاف عام وللعقرب خمسة آلاف عام وللقوس اربعة
آلاف عام وللجدي ثلثة آلاف عام وللدلو اثني عشر الف عام وللحوت الف عام
فصار الجميع ثمانية وسبعين الف عام فلم يكن في عالم الحمل والثور
والجوزاء حيوان وذلك ثلثة وثلثون الف عام فلما كان عالم السرطان
تكونت دواب الماء وهوام الارض فلما كان عالم الاسد تكونت ذوات
الاربع من الوحش والبهائم وذلك بعد تسعة آلاف عام من خلق دواب
الماء والهوام فلما كان عالم السنبلة تكون الانسان الاولان وهما
« ادمانوس » و « حناتوس » وذلك لتقام سبعة عشر الف عام لخلق
دواب الماء وهوام الارض ولتقام ثمانية آلاف عام من خلق ذوات الاربع
وخلقت الارض في عالم الميزان ويقال بل خلقت الارض اولا واقامت
خالية ثلثة وثلثين الف عام ليس فيها حيوان ولا عالم روحي ثم
خلق الله تعالى هوام الماء ودواب الارض وما بعد ذلك على ما تقدم
ذكره فلما تم اربعة وعشرون الف عام لخلق دواب الماء وهوام الارض
ولتقام خمسة عشر الف عام من خلق ذوات الاربع ولتتم سبعة
آلاف عام من لدن تكون الانسانين خلقت الطيور ويقال ان مدة مقام
الانسانين ونسلهما في الارض مائة الف وثلثة وثلثون الف عام منها
لرحل ستة وخمسون الف عام وللمشترى اربعة واربعون الف عام
وللمريخ ثلثة وثلثون الف عام ويقال ان الامم المخلوقات قبل آدم
هي كانت الجبلية الاولى وهي ثمان وعشرون امة بازاء منازل القمر
خلقت من اربعة مختلفه اصلها الماء والهواء والارض والنار فتباين
خلقها ثمانية خلقت طوا الاثرقا ذوات اجنحه كلامهم قرقة
على صفه الاسود ومنها امة ابدانهم ابدان الاسود ورؤوسهم رؤوس

ذكر اول باب
من ذي روج
وهو دواب
الارض وبع
والبهائم و
نسان و
هم ادمانوس
وحناتوس

الطير لهم شعور وأذان طوال وكلامهم دوى ومنها امة لها وجهان وجه امامها ووجه خلفها ولها ارجل كثيرة وكلامهم كلام الطير ومنها امة ضعيفة في صور الكلاب لها اذنان وكلامهم همهمة لا يعرف * ومنها امة تشبه بنى آدم افواههم في صدورهم يصفرون اذا تكلموا صغيرا * ومنها امة يشبهون نصف انسان لهم عين واحدة ورجل يقفزون بها قفزا وبصيحون كصياح الطير * ومنها امة لها وجوه كوجوه الناس واصلاب كاصلاب السلاحف في رؤوسهم قرون طوال لا يفهم كلامهم ومنها امة مدودة الوجوه لهم شعور بيض واذنان كاذنان البقر ورؤوسهم في صدورهم لهم شعور وتدى وهم اناث كلهن ليس فيهن ذكر يلتصن من الريح ويلدن امثالهن ولهن اصوات مطربة يجتمع اليهن كثير من هذه الامم لحسن اصواتهن * ومنها امة على خلق بنى آدم سود وجوههم ورؤوسهم كرؤوس الغربان * ومنها امة في خلق الهوام والحشرات الا انها عظيمة الاجسام تاكل وتشررب مثل الانعام * ومنها امة كوجوه دواب البحر لها انايب كايايب الخنازير واذنان طوال ويقال ان هذه الثمانية والعشرين امة تناحكت فصارت مائة وعشرين امة * وسئل امير المؤمنين على بن ابي طالب رضى الله عنه هل كان في الارض خلق قبل آدم يعبدون الله تعالى فقال نعم خلق الله الارض وخلق فيها الجن يسبحون الله ويقدسونه لا يفترقون وكانوا يطربون الى السماء ويلقون الملائكة ويسلمون عليهم ويستعملون منهم خبز ما في السماء ثم ان طائفة منهم تمردت وعتت عن امر ربها وبغت في الارض بغير الحق وعدا بعضهم على بعض وجعدوا الربوبية وكفروا بالله وعبدوا غاسواه وتفايروا على الملاك حتى سفكوا الدماء واطهروا في الارض الفساد وكثر تغافلهم وعلا بعضهم على بعض واقام المطيعون لله تعالى

على دينهم وصكان ابليس من الطائفة الطبيعية لله والمسيحين له
وكان يصعد الى السماء فلا يجلب عنها لحسن طاعته * وروى
ان الجن كانت تفرق على احدى وعشرين قبيلة وان بعد خمسة
آلاف سنة ملكوا عليهم ملكا يقال له شمال بن ارس ثم افترقوا
فلكوا عليهم خمسة ملوك واقاموا على ذلك دهورا طويلا ثم اغار بعضهم
على بعض وتحاسدوا فكانت بينهم وقائع كثيرة فاهبط الله تعالى عليهم
ابليس وكان اسمه بالعربية الخارث كنيته ابو مرة ومعه عدد كثير من
الملائكة فهزمهم وقتلهم وصار ابليس ملكا على وجه الارض فكبر
وطغى وكان من امتناعه من السجود لآدم ما كان فاهبطه الله
تعالى الى الارض فسكن البحر وجعل عرشه على الماء فالتفت عليه
شهوة الجماع وجعل لقاحه لقاح الطير ويضه ويقال ان قبائل الجن
من الشياطين خمس وثلاثون قبيلة خمس عشرة قبيلة تطير في الهواء
وعشر قبائل مع اهب النار وثلاثون قبيلة يسترقون السمع من السماء
واكل قبيلة ملك موكل بدفع شرها ومنهم صنف من السعال
يتصورون في صور النساء الحسنات ويتزوجن برجال الانس ويلدن
منهم ومنهم صنف على صور الحيات اذا قتل احد منهم واحدة
هلك من وقته فان كانت صغيرة هلك ولده او عزيز عنده * وعن
ابن عباس انه قال ان الكلاب من الجن فاذا * رأوكم تاكلون فالتقوا
اليهم من طاعنكم فان لهم انفسا يعي انهم ياخذون بالعين * وقد
روى ان الارض كانت معمورة بهم كثيرة منهم «الطم» و«الرم»
و«الجن» و«البن» و«الحسن» و«البسن» وان الله تعالى لما خلق السماء
عمرها بالملائكة ولما خلق الارض عمرها بالجن فعاشوا وسفكوا الدماء
فانزل الله اليهم جنودا من الملائكة فاتوا على اكثرهم قتلا واسرا
فكان عن اسر ابليس وكان اسمه عزازيل فلما صعد به الى السماء
اخذ نفسه بالاجتهاد في العبادة والطاعة رجاء ان يتوب الله عليه

قيل كانت الارض
آدم معمورة بهم
الطم والرم والبن
والحسن والبسن

فلما يجد ذلك عليه شيئا خاثر الملائكة القنوط فاراد الله ان يظهر
 لهم خبث طويته وفساد نيته فخلق آدم فامتنعه بالمجود له ليظهر
 للملائكة تكبره وابانة ما خفي عنهم من مكتوم انبائه والى عمارة الارض
 قبل آدم ممن افسد فيها اسار بقوله تعالى حكاية عن الملائكة « اتجعل
 فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » يعنون كما فعل بها من قبل والله
 اعلم بمراده هكذا قيل * ويقال والذي ينبغي التعويل عليه والتصيير
 اليه ماورد به الكتاب العزيز والسنة المطهرة من بده اخلق وما كان
 وما يكون وهو قليل جدا وما اتى الناس به من القصص واساطير
 المخلوقات قبل آدم وبعده فلا يقبل منه الا ما يشهد به نص من كتاب
 انزل من عند الله تعالى او خبر صحيح ورد من رسول الله صلعم واما
 ما جاء من اهل الكتاب ومن بضاهيهم فلا نصدقه ولا نكذبه بل
 نتوقف فيه ونكل حله الى الله تعالى ولا نقطع بصحته لان اساتيده
 الى الذين رووا عنهم منقطعة معضلة غير متتابعة بعد العهد وطول
 الاعد * وما اوتيتم من العلم الا قليلا * ولا يعلم جنود ربك الا هو *
 والنظر في كتب التواريخ لا يورث الا خلافا كثيرا وتعارضنا شديدا
 وحيرة مدهشة وباطلا لاحق وخطأ لا صواب وكذبا لا صدق
 وانحوض في امثال ذلك شان السفهاء دون العقلاء لان ما لم يكن
 سبيل الى تحقيقه لا يحسن السلوك في طريقه * قال ابو بكر بن احمد
 بن علي بن وحشية في « كتاب الفلاحة » انه عرب هذا الكتاب ونقله
 من لسان الكلدانيين الى اللغة العربية وانه وجده من وضع ثلثة
 حكماء قدماء وهم « صعريت » و « سوساد » و « فوقاي »
 ابتداءه الاول وكان ظهوره في الالف السابع من سبعة آلاف سني زحل
 وهي الالف التي يشارك فيها زحل القمر وتممه الثاني وكان ظهوره
 في آخر هذه الالف واكمله الثالث وكان ظهوره بعد مضي اربعة
 آلاف سنة من دور الشمس الذي هو سبعة آلاف سنة وانه نظر

الى ما بين زمان الاول والثالث فكان ثمانية عشر الف سنة شمسية وبعض الاف التاسع عشر * وقد اختلف اهل الاسلام في هذه المسألة ايضا فروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال الدنيا جمعة من جمع الآخرة واليوم الف سنة فذلك سبعة آلاف سنة وروى سفيان عن الاعمش عن ابى صالح قال قال كعب الاحبار الدنيا ستة آلاف سنة وعن وهب بن منبه انه قال قد خلا من الدنيا خمسة آلاف سنة وستائة اتي لاعرف كل زمان منها ومن فيه من الانبياء قليل له فكلم الدنيا قال سنة آلاف سنة * وروى عبدالله بن دينار عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اجلكم في اجل من كان قبلكم من صلوة العصر الى مغرب الشمس * اخرجه الشيخان وفي حديث ابى هريرة الحقب ثمانون عاما اليوم منها سدس الدنيا والحقب هنا بكسر الحاء وضمها * قال ابو محمد الحسن بن احمد بن يعقوب الهرماني في « كتاب الاكليل » وكان الدنيا جزءا من اربعة وخسين يوما وخمس وسدس يوم فاذا كانت الدنيا ستة آلاف سنة واليوم الف سنة تكون سنين ثمانية سنة آلاف الف سنة فاذا جعلناه جزءا وضربناه في اجزاء الحقب وهى اربعة آلاف وسبعمائة سنة وثلاث وعشرون وثلاث خرج من السنين ثمانية وعشرون الف الف وثلاثمائة الف الف واربعون الف الف واذا كانت جمعة من جمع الآخرة زدنا مع هذا العدد مثل سدسه وهذا عدد الحقب وقال ابو جعفر محمد بن جرير الطبرى الصواب من القول ما دل على صحته الخبر الوارد فذكر قوله عليه السلام * اجلكم في اجل من كان قبلكم من صلوة العصر الى مغرب الشمس * وقوله عليه السلام * بثت انا والساعة صحكها تين * واشار بالسبابة والوسطى وقوله عليه السلام * بثت انا والساعة * جميعا ان كادت لتسبقني * قال خلو

ان كان اليوم اوله طلوع الشمس وآخره غروب الشمس وكان صحى
عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله اجلكم في اجل من كان قبلكم من صلوة العصر
الى مغرب الشمس وقوله بثت انا والساعة كهاتين واثار بالسبابة
والوسطى وكان قدر ما بين اوسط اوقات صلوة العصر وذلك
اذا صار كل شئ مثليه على التهرى انما يكون قدر نصف سبع
اليوم يزيد قليلا او ينقص قليلا وكذلك فضل ما بين الوسطى
والسبابة انما يكون نحو من ذلك وكان صحى مع ذلك قوله صلى
* لن يجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم * يعنى نصف اليوم
الذى مقداره الف سنة فاولى القولين اللذين احدهما عن ابن
عباس والآخر عن كعب قول ابن عباس ان الدنيا جمعة من جمع
الآخرة سبعة آلاف واذا كان كذلك وكان قد جاء عنه عليه السلام
ان الباقي من ذلك في حياته نصف يوم وذلك خمسمائة عام اذا كان
ذلك نصف يوم من الايام التى قدر الواحد منها الف عام كان
مطلوما ان الماضى من الدنيا الى وقت قوله عليه السلام ستة آلاف
سنة وخمسمائة سنة او نحو ذلك وقد جاء عنه عليه السلام خبر
يدل على صحة قول من قال ان الدنيا كلها ستة آلاف سنة او كان
صحى لم بعد القول به الى غيره وهو حديث ابى هريرة برفعه الحقب
ثماتون عاما اليوم منها سدس الدنيا فتيين من هذا الخبر ان الدنيا
كلها ستة آلاف سنة وذلك انه حيث كان اليوم الذى هو من
ايام الآخرة مقداره الف سنة من سنى الدنيا وكان اليوم الواحد
من ذلك سدس الدنيا كان مطلوما ان جميعها سنة ايام من ايام
الآخرة وذلك ستة آلاف سنة وقال ابو القاسم السهلى وقدمضت
الخمسمائة من وفاته صلى الى اليوم ينف عليها وليس في الحديثين
ما يشهد لشيء مما ذكر مع وقوع الوجود بخلافه وليس في قوله
لن يجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم ما ينفي الزيادة على

النصف ولا في قوله بعثت انا والساعة كهاتين ما يقطع به على صحة تأويله يعني الطبرى فقد نقل في تأويله غير هذا وهو انه ليس بينه وبين الساعة نبي ولا شرعة غير شرعته مع التقريب لحينها كما قال تعالى « اقتربت الساعة » وقال « اتى امر الله فلا تستعجلوه » ثم رجع السهيلي الى تعيين امد الله من مدرك آخر لوساعده التحقيق وقال ولكن اذا قلنا انه عليه السلام انما بعث في الالف الآخر بعد ما مضت منه سنون ونظرنا الى الحروف المقطعة في اوائل السور وجدناها اربعة عشر حرفا يجمعها قولك « الم يسطع نص حق كره » ثم تاخذ العدد على حساب « ابى جاد » فيجئ تسعمائة وثلاثة ولم يسم الله تعالى اوائل السور الا هذه الحروف فليس يبعد ان يكون من بعض مقتضياتها وبعض فوائدها الاشارة الى هذا العدد من السنين لما قدمناه من حديث الالف السابع الذى بعث عليه السلام فيه غير ان الحساب يحتمل ان يكون من بعثه او من وفاته او من هجرته وكل قريب بعينه من بعض فقد جاء اشراطها ولكن لا تأييدكم الا بقصة * وقد روى انه عليه السلام قال « ان احسنت امتي فبقاؤها يوم من ايام الآخرة وذلك الف سنة وان اساءت فنصف يوم » ففي الحديث تنبؤ للحديث المتقدم وبيان له اذ قد انقضت الخمسمائة والامة باقية قال ابن خلدون قلت وكونه لا يبعد لا يقتضى ظهوره ولا التعويل عليه والذى حل السهيلي على ذلك انما هو ما وقع في « كتاب السير » لابن امحقق في حديث ابى اخطب من اخبار اليهود وهما « ابوياسر » واخوه « حبي » حين سمعا من الاحرف المقطعة « الم » وتأولاهما على بيان المدة بهذا الحساب فبلغت احدى وسبعين فاستقلا المدة وجاء حبي الى النبي صلّم يسأله هل مع هذا غيره فقال « المص » ثم استزاد « الر » ثم استزاد « المر » فكانت احدى وسبعين ومائتين فاستطال المدة وقال قد لبس علينا

امرك يا محمد حتى لا ندرى اقلبلا اعطيت ام كثيرا ثم ذهبوا عنه وقال لهم ابو ياسر ما يدريك لعله اعطى عددها كلها تسعمائة واربع سنين قال ابن اسحق فنزل قوله تعالى * منه آيات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات * انتهى * ولا يقوم من القصة دليل على تقدير الله بهذا العدد لان دلالة هذه الحروف على تلك الاعداد ليست طبيعية ولا عقلية وانما هي بالتواضع والاصطلاح الذى يسمونه « حساب الجمل » نعم انه قديم مشهور وقدم الاصطلاح لا بصيرجة وليس ابو ياسر واخوه حبي من يؤخذ رأيه في ذلك دليلا ولا من علماء اليهود لانهم كانوا بادية بالحجاز غفلا عن الصنائع والعلوم حتى عن علم شريعتهم وفقه كتابهم وملتهم وانما يتلفقون مثل هذا الحساب كما يتلفقه العوام في كل مله فلا ينهض للسهلى دليل على ما ادعاه من ذلك * انتهى كلامه * وقال شاذان البلخى المنجم مدة مله الاسلام ثلثمائة وعشر سنين وقد ظهر كذب قوله والله الحمد * وقال ابو معشر يظهر بعد المائة والخمسين من سنى الهجرة اختلاف كثير ولم يصح ذلك * وقال حراس ان المنجمين اخبروا كسرى افوسبروان بملك العرب وظهور النبوة فيهم وان دليلهم الزهرة وهى في شرفها والزهرة دليل العرب فتكون مدة ملك نبوتهم الف وسنتين سنة ولان طالع القران الدال على ذلك برج الميزان والزهرة صاحبه في شرفها * قال وسأل كسرى وزيره بزرجمهر عن ذلك فاعلمه ان الملك يخرج من فارس وينقل الى العرب وتكون ولادة القائم بامرة العرب بخمس واربعين سنة من وقت القران وان العرب تملك المشرق والمغرب من اجل ان المستزى دليل فارس قد قبل تدبير الزهرة دليل العرب والقران قد انتقل من المثلية الماثية الى برج العقرب منها وهو دليل العرب ايضا وهذه الادلة تقضى بقضاء الله الاسلامية بقدر دور الزهرة وهو الف وستون سنة

سنة شمسية * وسأل كسرى پرويز البوس الحكيم عن ذلك فقال
 مثل قول بزرجمهر * وقال نقيل الرومي وكان في ايام بني امية
 نبى لله الاسلام بقدر مدة القران الكيرة وهى تسعمائة وستون
 سنة شمسية فاذا عاد القران بعد هذه المدة الى برج العقرب كما كان
 في ابتداء الملة وتغير وضع تشكيل الفلك عن هياكله في الابتداء فحينئذ
 يفتقر العمل ويتجدد ما يوجب خلاف الظن قال واتفقوا على ان
 خراب العالم يكون باسنيلاء الماء والتار حتى تهلك المكونات باسرها
 وذلك اذا قطع قلب الاسد اربعا وعشرين درجة من برج الاسد
 الذى هو حد المريخ بعد تسعمائة وستين سنة شمسية من قران الله
 ويقال ان ملك زابلستان وهى عربة بعث الى عبد الله امير المؤمنين
 المأمون بتحكيم اسمه دديان في جله هدية فاعجب به المأمون وساله
 عن ملك بنى العباس فاخبره بخروج الملك عن عقبه واتصاله في عقب
 اخيه وان العجم تغلبهم فيتعلم الديلم اولا في دولة سنة خمسين ثم
 يسوء حالهم حتى يظهر الترك من شمال المشرق فيملكون الفرات والروم
 والشام فقال له المأمون من اين لك هذا قال من كتب الحكمة
 ومن احكام صصه بن داهر الهندي الذى وضع الدطرنج قلت
 والترك الذين اشار الى ظهورهم بعد الديلم هم السلجوقية وقد انقضت
 دولتهم اول القران السابع * وقال يعقوب بن اسحق الكندي مدة
 ملة الاسلام ستمائة وثلاث وتسعون سنة ووقع في الملة حدثان
 دولتهما على الخصوص مسند من الاثر اجالى في حديث خرج ابو داود
 عن حذيفة بن ايمان قال والله ما درى انسى اصحابي ام تناسوه
 والله ما ترك رسول الله صلعم من قائد فتة الى ان تنفض الدنيا
 ببلغ من معه ثلثمائة فصاعدا الا قد سماه لنا باسمه واسم ابيه وقبيلته
 وسكت عليه ابو داود وما سكت عليه فهو صالح وهذا الحديث
 اذا كان صحيحا فهو مجمل ويفتقر في بيان اجاله وتعيين مبهمة

ذكر خراب العالم
 وفناه وفساده

الى آثار اخرى يجود استيدها وقد وقع استاد هذا الحديث في غير كتاب السنن على غير هذا الوجه فوقع في الصحيحين من حديث حذيفة ايضا قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فينا خطيبا فترك شيئا يكون في مقامه ذلك الى قيام الساعة الا حدث عنه حفظه من حفظه ونسبه من نسبه قد علمه اصحابه هؤلاء ولفظ البخاري ما ترك شيئا الى قيام الساعة الا ذكره وفي «كتاب الترمذي» من حديث ابي سعيد الخدري قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما صلوة العصر بنهار ثم قام خطيبا فلم يدع شيئا يكون الى قيام الساعة الا اخبرنا به حفظه من حفظه ونسبه من نسبه وهذه الاحاديث كلها مجمولة على ما ثبت في الصحيحين من احاديث الفتن والاشراط لا ضير لانه اليهود من السارع صلح في امثال هذه العمومات وهذه الزيادة التي تفرد بها ابوداود في هذا الطريق شاذة منكورة مع ان الائمة اختلفوا في رجاله فتضعف هذه الزيادة التي وقعت لابي داود في هذا الحديث من هذه الجهات مع شذوذها * وقال الحافظ الفقيه ابو محمد علي بن احمد بن سعيد بن حزم واما اختلاف الناس في التاريخ فان اليهود يقولون الدنيا اربعة آلاف سنة والنصارى يقولون الدنيا خمسة آلاف سنة واما نحن يعني اهل الاسلام فلا نقطع على علم عدد معروف عندنا ومن ادعى في ذلك سبعة آلاف او اكثر او اقل فقد قال ما لم يأت قط عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه لفظة تصح بل صح عنه صلح خلافه بل نقطع على ان الدنيا امد لا يعلمه الا الله تعالى قال الله سبحانه «ما شهدتم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم» وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما اتم في الامم قبلكم الا كالشعرة البيضاء في الثور الاسود او الشعرة السوداء في الثور الابيض» وهذه نسبة من تدبرها وعرف مقدار عدد اهل الاسلام ونسبة ما يابدهم من معمر الارض وانه لاكثر علم ان الدنيا امد لا يعلمه الا الله وكذلك قوله عليه السلام بعثت انا والساعة

كهايتين وضم اصبعيه المقدستين السبابة والوسطى وقد جاء النص بان الساعة لا يعلم متى تكون الا الله تعالى لا احد سواه فصيح انه صلح انما حتى شدة القرب لا فضل الوسطى على السبابة اذ لو اراد ذلك لاخذت نسبة ما بين الاصبعين ونسب من طول الاصبع فكان يعلم بذلك متى تقوم الساعة وهذا باطل وايضا فكان تكون نسبته صلح ايانا الى من قبلنا باننا كالشجرة في الثور ككذبا ومعاذ الله من ذلك فصيح انه عليه السلام انما اراد شدة القرب وله صلح منذ بعث اربعمائة عام ونيف والله تعالى اعلم بما بقى للدنيا فاذا كان هذا العدد العظيم لا نسبة له عندما سلف لقلته ونفاهته بالاضافة الى ما مضى فهو الذى قاله صلح من اتنا فيمن مضى كالشجرة في الثور والرقعة في ذراع الحمار * وقد رأيت بخط الامير ابى محمد عبد الله بن الناصر قال * حدثني محمد بن معاوية القرشي انه راي بالهند بلدا له اثنان وسبعون الف سنة وقد وجد محمود بن سبكتكين بالهند مدينة بورخون باربعمائة الف سنة قال ابو محمد الا ان لكل ذلك اولا ولا بد نهاية لم يكن شئ من العالم موجودا قبله والله الامر من قبل ومن بعد والله اعلم انتهى * وهذا ناظر في طول امد الدنيا ولعل المراد بهذه المدينة بالهند بلدة «قنوج» بزنة سنور التى قهرها السلطان محمود وهى من المداين القديمة لمملكة الهند ودار حكومتها ولا يعرف بلد اقدم زمانا منها في ارض الهند وتتلوها في القدم بلدة «اجودهايا» التى يقال لها الآن «فيض آباد» وهى بلدة دارسة جدا حتى يقال ان بها قبر شيث بن آدم عليه السلام والله اعلم * وقنوج هذه كانت مسقط راسى وملعب اترابى ومجمع نامى ومضى عسرتى وحامتى وموطن خاصتى وطامتى منذ ثلثمائة سنة تقريبا ثم درج الآباء والامهات في خبر كان ولم يبق منهم اثر ولا عيان

فذكر مدينة
تاريخ ابتدائها

- * شرقى غربي * اخرجنى عن وطنى *
* فان تغيت بدا * وان بدا غيتى *

فهى اليوم بلغ وموضع بلقع بما حل بها من ريب المنون وحوادث
الدهر الخوون ذات اهلها وخرت ديارها وتغيرت احوالها وعنى اسمها
ولم يبق منها الارسمها

- * وبادوا فلا مخبر عنهم * وماتوا جميعا وهذا الخبر *
* فمن كان ذا عبرة فليكن * فطينا ففى من مضى *
* وكان لهم اثر صالح * فابن هم ثم ابن الاثر *

ويقال انها من المؤتفكات وليس بها الآن الا صوام الناس صفر
الابدى من العلم والكمال والصفراء والبيضاء كلهم اموات غير احياء
او صهور صماء

- * وبلدة ليس بها اتيس * الا اليعافير والا العيس *
والاما كان يغنيها البلاء والقدم وكاد يحورسمها الفناء والعدم
* وما الناس بالناس الذين عهدتهم * وما الدار بالدار التي كنت تعرف *
* فانا لله وانا اليه راجعون * وانا الى ربنا لراغبون * هذا وقد
ذكرنا في كتابنا « حبيب الكرامة في آثار القيامة » كلاما ابسط من
ذلك في بيان امد الدنيا وعمر العالم وطرفا من حال قنوج واهلها

﴿ ذكر امم العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة ﴾

﴿ في انسابهم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى اعتبر هذا العالم بخلقه وكرم بني آدم
باختلافهم في ارضه وبثهم في نواحيها لتقام حكيمته وخالف بين

امهم واجيالهم اظهارا لآياته فيتعارفون بالانساب ويختلفون باللغات والالوان ويتمايزون بالسير والمذاهب والاخلاق ويفترقون بالاهل والاديان والاقاليم والجهات فمنهم العرب والفرس والروم وبنو اسرائيل والبربر ومنهم الصقالبة والحش والنج ومنهم اهل الهند والسند واهل بابل واليهود والصين واهل اليمن واهل مصر واهل المغرب ومنهم المسلمون والنصارى واليهود والصابئة والمجوس ومنهم اهل الوير وهم اصحاب الخيل والحلل واهل المدر وهم اصحاب المجاشير والقرى والاطم ومنهم البدو الظواهر والحضر الاهلون ومنهم العرب اهل البيان والافصحاة والعجم اهل الرطانة بالعبرانية والفارسية والافريقية والبطينية والبربرية والهندية خالف اجناسهم واحوالهم والسنةهم والوانهم ليم امر الله تعالى في اعمار ارضه بما يتوزعونه من وظائف الرزق وحاجات المعاش بحسب خصوصياتهم ونحلهم فتظهر آثار القدرة ومجائب الصنعة وآيات الوجدانية * ان في ذلك لآيات للعالمين * وان الامتياز بالنسب اضعف المبررات لهذه الاجيال والامم لخصائمه واندراسه بدروس الزمان وذهابه ولهذا كان الاختلاف كثيرا ما يقع في نسب الجليل الواحد او الامة الواحدة اذا اتصلت مع الايام وتشعب بطونها على الاحقاب كما وقع في نسب كثير من اهل العالم مثل اليونانيين والفرس والبربر وقطعان من العرب فاذا اختلفت الانساب واختلفت فيها المذاهب وتباينت الدماوى استظهر كل ناسب على صحة ما ادعاء بشواهد الاحوال والتعارف من المقارنات في الزمان والمكان وما يرجع الى ذلك من خصائص القبائل وسمات الشعوب والفرق التي تكون فيهم متغلة متعاقبة في بنهم وسئل مالك رحمه الله تعالى عن الرجل يرفع نسبه الى آدم فكره ذلك وقال من يخبره به ابن يعلم ذلك فقل له قال اسمعيل فانكر ذلك وقال من يخبره به وعلى هذا درج كبير من علماء السلف وكره ايضا ان يرفع في انساب

الانبياء مثل ان يقال ابراهيم بن فلان بن فلان وقال من يخبره به
وكان بعضهم اذا تلا قوله تعالى * والذين من بعدهم لا يعلمهم
الا الله * قال كذب النسابون واحتجوا ايضا بحديث ابن عباس انه
صلى لما بلغ نسيه الكريم الى عدنان قال « من هاهنا كذب النسابون »
واحتجوا ايضا بما ثبت فيه انه اصل لا ينفع وجهالة لا تنضر الى
غير ذلك من الاستدلالات * وذهب كثير من ائمة المحدثين والفقهاء
مثل ابن اسحق والطبري والبخاري الى جواز الرفع في الانساب ولم
يكرهوه محتجين بعمل السلف فقد كان ابو بكر رضى الله عنه انساب
قريش لقريش ومضر بل ولسائر العرب وكذا ابن عباس وجبير بن
 مطعم وعقيل بن ابي طالب وكان من بعدهم ابن شهاب والزهرى
وابن سيرين وكثير من التابعين قالوا وتدعو الحاجة اليه في كثير
من المسائل الشرعية مثل تعصيب الورثة وولاية الكناح والعاقلة
في الديات والعلم بنسب النبي صلى الله عليه وآله القرشي الهاشمي الذي كان
يكلمه وهاجر الى المدينة فان هذا من فروض الايمان ولا يعذر
الجاهل به وكذا الخلافة عند من يشترط النسب فيها وكذا من
يفرق في الحرية والاسترقاق بين العرب والعجم فهذا كله يدعو الى
معرفة الانساب ويؤكد فضل هذا العلم وشرفه فلا ينبغي ان يكون
منوعا * واما حديث ابن عباس من هاهنا كذب النسابون يعنى
من عدنان فقد انكر السهيلي روايته من طريق ابن عباس مرفوعا
وقال الاصح انه موقوف على ابن مسعود وخرج السهيلي عن ام
سلمة ان النبي صلى الله عليه وآله قال « معد بن عدنان بن ادد بن زيد بن البرى بن
اعراق الثرى » قال وفصرت ام سلمة زيدا بآته الهيمع والبرى انه
نبت اونابت واعراق الثرى بآه اسمعيل اسمعيل وهو ابن ابراهيم
وابراهيم لم تاكله النار كما لا تاكل الثرى ورد السهيلي في تفسير ام سلمة
وهو الصحيح وقال انما معناه معنى قوله صلى الله عليه وآله بنو آدم وآدم من

تراب لا يريد ان الهمسع ومن دونه ابن لاسمعيلى لصلبه وعصفه
 ذلك باتفاق الاخبار على بعد المدة بين عدنان واسمعيلى التى تسهيل
 فى العادة ان يكون فيما بينهما اربعة ابناء او سبعة او عشرة
 او عشرون لان المدة اطول من هذا كله كما ذكر فى نسب عدنان
 فلم يبق فى الحديث متمسك لاحد من الفريقين * واما ما روى من
 ان النسب علم لا ينفع وجهالة لا تضر فقد ضعف الائمة رفعه الى
 النبي صلى الله عليه وسلم مثل الجرجاني وابى محمد بن حزم وابى عرين عبد البر
 * والحق فى الباب ان كل واحد من المذهبيين ليس على
 اطلاقه فان الانساب القريبة التى يمكن التوصل الى معرفتها لا
 يضر الاشتغال بها لدعوى الحاجة اليها فى الامور الشرعية من
 التعصيب والولاية والمقاتلة وفرض الايمان بمعرفة النبي صلى الله عليه وسلم ونسب
 الخلافة والتفرقة بين العرب والعجم فى الحرية والاسترقاق عند من
 يشترط ذلك كما مر كله وفى الامور العادية ايضا ثبت به الصحة
 الطبيعية التى تكون بها المدافعة والمطالبة ومنفعة ذلك فى اقامه
 الملك والدين ظاهرة وقد كان صلى الله عليه وسلم واصحابه ينسبون الى مضر
 وينسأولون عن ذلك وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال « تعلموا من انسابكم
 ما تصلون به ارحامكم » وهذا كله ظاهر فى النسب القريب واما
 الانساب البعيدة العسرة المدرك التى لا يوقف عليها الا بالشواهد
 والمقارنات لبعده الزمان وطول الاحقاب اذلا يوقف عليها رأسا
 لدروس الاجيال فهذا قد ينبغي ان يكون له وجه فى الكراهه
 كما ذهب اليه من ذهب من اهل العلم مثل مالك وغيره لانه شغل
 الانسان بما لا ينفع وهذا وجه قوله صلى الله عليه وسلم فيما بعد عدنان من هنا
 كذب التسابون لانها احقاب متطاولة ومعالن دارسه لا تلج الصدور
 باليقين فى شئ منها مع ان علمها لا ينفع وجهالها لا يضر كما نقل والله
 الهادى الى الصواب * ولناخذ الآن فى الكلام فى انساب العالم على الجملة

ونترك تفصيل كل واحد منها الى مكانه ﴿ فنقول ﴾ ان التسابيح كلها اتفقوا على ان الاب الاول للخليقة فهو آدم عليه السلام كما وقع في التنزيل الا ما يذكره ضغفارة الاخباريين من ان « الحن » و « الطم » امانا كانتا فيما زعموا من قبل آدم وهو ضيف متروك وليس لدينا من اخبار آدم وذريته الا ما وقع في المصحف الكريم وهو معروف بين الأمة واتفقوا على ان الارض عمرت بنسله احقابا واجبالا بعد اجيال الى عصر نوح عليه السلام وانه كان فيهم انبياء مثل شيث وادريس وملوك في تلك الاجيال معدودون وطوائف مشهورون بالهمل مثل الكلدانيين وممناه الموحدون ومثل الميريانيين وهم المشركون وزعموا ان ام الصائفة منهم وانهم من ولد صابي بن ملك بن اخنوخ وكان نحلهم في الكواكب والقيام اهيكلها واستزال روحانيتهما وان من حزينهم انكلدانيين اى الموحدين وقد الف ابو اسحق الصابي الكاتب مقالة في انسابهم ونحلهم وذكر اخبارهم ايضا داهر مؤرخ الميريانيين والبايا الصابي الخرائي وذكروا استيلائهم على العالم وجلا من نوايسهم وقد اندرسوا وانقطع اثرهم وقد يقال ان الميريانيين من اهل تلك الاجيال وكذلك النمرود والازدهاق وهو المسمى بالضعاك من ملوك الفرس وليس ذلك صحيح عند المحققين واتفقوا على ان الطوفان الذي كان في زمن نوح وبعدوته ذهب بعمران الارض اجمع بما كان من خراب العمور وهلك الذين ركبوا معه في السفينة ولم يعقبوا فصار اهل الارض كلهم من نسله وعاد ابا ثانيا للخليقة وهو نوح بن لامك ويقال ملك بن متوشلح بن اخنوخ ويقال اخنوخ ويقال اشخ ويقال اخخ وهو ادريس النبي فيما قاله ابن اسحق بن برد ويقال يرد بن مهلايل ويقال ماهلايل ابن قاي ويقال قين بن اتوش ويقال يانش بن شيث بن آدم ومعنى شيث عطية الله هكذا نسب ابن اسحق وغيره

من الأئمة وكذا وقع في التوراة نسبة وليس فيه اختلاف بين الأئمة ونقل ابن اسحق ان خنوخ الواقع اسمه في هذا التسب هو ادريس النبي وهو خلاف ما عليه الاكثر من السابيين فان ادريس عندهم ليس بجند نوح ولا في عمود نسبه وقد زعم الحكماء الاقدمون ايضا ان ادريس هو هرمس المشهور بالامامة في الحكمة عندهم وكذلك يقال ان الصابئة من ولد صابئ بن لامك وهو اخو نوح وقبل ان صابئ متوشخج جده * واعلم ان الخلاف الذي في ضبط هذه الاسماء اما عرض في مخارج الحروف فان هذه الاسماء اما اخذها العرب من اهل التوراة ومخارج الحروف في لغتهم غير مخارجها في لغة العرب فاذا وقع الحرف متوسطا بين حرفين من لغة العرب فترده العرب تارة الى هذا وتارة الى هذا وكذلك اشباع الحركات قد تحذفه العرب اذا نقلت كلام العجم فن ههنا اختلف الضبط في هذه الاسماء * واعلم ان الفرس والهند لا يعرفون الطوفان وبعض الفرس يقولون كان ييا بل فقط وان آدم هو كيومرت وهو نهاية نسبهم فيما يزعمون وان افريدون الملك في اباؤهم هو نوح وانه بعث لازدهاق وهو الضحالك فلبسه الملك وقبلة كما ذكروه في اخبارهم وقد ترجح صحة هذه الانساب من التوراة وكذلك قصص الانبياء الاقدمين اذ اخذت عن مسلمي يهود او من نسخ صحيحه من التوراة ويقلب على الظن صحتها وقد وقعت العناية في التوراة بنسب موسى عليه السلام واسرائيل وشعوب الاسباط ونسب ما بينهم وبين آدم صلوات الله عليه والنسب والتقص امر لا يدخله التسخيم فلم يبق تحري التسخيم والتقل المضرب واما ما يقال من ان علماءهم بدلوا مواضع من التوراة بحسب اغراضهم في دياتهم فقد قال ابن عباس على ما نقل عنه البخاري في صحيحه ان ذلك بعيد وقال معاذ الله ان نعمد امه من الامم الى كتابها المنزل على نبيها فتبدله او ما في معناه قال وانما بدلوه وحرفوه بالتأويل وينهد

لذلك قوله تعالى * وعندهم التوراة فيها حكم الله * ولو بدلوا من التوراة الفاظها لم يكن عندهم التوراة التي فيها حكم الله وما وقع في القرآن الكريم من نسبة التحريف والتبديل فيها اليهم فلما المعنى به التأويل اللهم الا ان بطرقها التبديل في الكلمات على طريق الغفلة وعدم الضبط وتحريف من لا يحسن الكتابة بنسخها فذلك يمكن في العادة لاسيما وملكهم قد ذهب وجماعتهم انتشرت في الآفاق واستوى الضابط منهم وغير الضابط والعام والجاهل ولم يكن وازع يحفظ لهم ذلك لذهاب القدرة بذهاب الملك فطرق من اجل ذلك الى صحف التوراة في الغالب تبديل وتحريف غير معتمد من علماءهم واحبارهم ويمكن مع ذلك الوقوف على الصحيح منها اذا تعمى القاصد لذلك بالبحث عنه ثم اتفق السابون ونقله المفسرين على ان ولد نوح الذين تفرعت الامم منهم ثلاثة « سام » و « حام » و « يافث » وقد وقع ذكرهم في التوراة وان يافث اكبرهم وحام الاصغر وسام الاوسط وخرج الطبرى في الباب احاديث مرفوعة بمثل ذلك وان سام ابوالعرب ويافث ابو الروم وحام ابو الحبش والنج وفي بعضها السودان وفي بعضها سام ابوالعرب و غارس والروم ويافث ابوالترك والصقالبة وياجوج وماجوج وحام ابو القبط والسودان والبربر ومثله عن ابن المسيب وهب بن منبه وهذه الاحاديث وان صحت فلما الانساب فيها مجمله ولا بد من نقل ما ذكره المحققون في تفرع انساب الامم من هؤلاء الثلاثة واحدا واحدا وكذلك نقل الطبرى انه كان لنوح ولد اسمه كنعان وهو الذي هلك في الطوفان قال وتسميه العرب « يام » وآخر مات قبل الطوفان اسمه « طار » وقال هشام كان له ولد اسمه « يوناطر » والعقب انما هو من الثلاثة على ما اجمع عليه الناس وصحت به الاخبار فاما سام فخ ولدته العرب على اختلافهم و ابراهيم وبنوه صلوات الله عليهم باتفاق التساين

والخلاف بينهم انما هو في تفاريع ذلك او في نسب غير العرب الى سام
 فالذى نقله ابن اسحق ان سام بن نوح كان له من الولد خمسة
 وهم « ارفخشذ » و « لاوذ » و « ارم » و « اشود » و « غليم » وكذا
 وقع ذكر هذه الخمسة في التوراة وان بنى اشود اهل الموصل وبنى
 غليم اهل خوزستان ومنها الاهواز ولم يذكر في التوراة ولد لاوذ
 وقال ابن اسحق و« كان للاوذ اربعة من الولد وهم « طسم »
 و « علبق » و « جرجان » و « فارس » قال ومن العماليق امة جاسم
 بنهم بنولف وبنو هزان وبنو مطر وبنو الازرق ومنهم بديل وراحل
 وطفار ومنهم الكنعانيون وبرايرة الشام وفراصة مصر * وعن
 غير ابن اسحق ان عبد بن ضخم واميم من ولد لاوذ قال ابن اسحق
 وكانت طسم والعماليق واميم وجاسم يتكلمون بالعربية وفارس
 يجاورونهم الى المشرق ويتكلمون بالفارسية قال وولد ارم « عوص »
 و « كآثر » و « صيل » ومن ولد عوص عاد ومنزلهم بالمال والاحتاف
 الى حضرموت ومن ولد « كآثر » ثمود وجديس ومنزل ثمود بالحجر
 بين الشام والحجاز * وقال هشام بن الكلبي عيل بن عوص اخو
 عاد وقال ابن حزم عن قدماء التسابيع ان لاوذ هو ابن ارم بن
 سام اخو عوص وكآثر * قال فعلى هذا يكون جدس و« ثمود » اخوين
 وطسم وعلاق اخوين ابناه عم سام وكلهم بنو عم عاد قال
 ويذكرون ان عبد بن ضخم ابن ارم وان اميم ابن عاد بن ارم * قال
 الطبري وفهم الله لسان العربية عاد و« ثمود » و« صيل » وطسم وجديس
 واميم و« علبق » وهم العرب العاربة وربما يقال ان من العرب العاربة
 « يقطن » ايضا ويسمون ايضا العرب البائدة ولم يبق على وجه الارض
 منهم احد قال وكان يقال عاد ارم فلا هلكوا قيل ثمود ارم ثم
 هلكوا فقيل لسان ارم ارمان وهم النبط وقال هشام بن محمد
 الكلبي ان النبط بنو نبط بن ماش بن ارم والمريان بنو سريان

—
 عاد بن عوص
 بن كآثر

لسان العرب

بن نبط و ذكر ايضا ان فارس من ولد اشوذ بن سلم وقال فيه
 فارس بن طبراش بن اشوذ وقيل امهم من اميم بن لاوذ وقيل
 ابن غليم وفي التوراة ذكر ملك الاهواز واسمه «كرد» لا عمرو من بني
 غليم والاهواز منسله ببلاد فارس فلعل هذا القائل ظن ان اهل
 الاهواز هم فارس والصحيح انهم من ولد يافث وقال ايضا ان البربر
 من ولد علق بن لاوذ وانهم بنو غيلة من مارب بن قاران بن عمرو
 بن علق والصحيح انهم من كنعان بن حام وذكر في التوراة ولد ارم
 اربعة عوص وكاثر وماش ويقال مشح والرابع حول ولم يقع
 عند بني اسرائيل في تفسير هذا شيء الا ان الجرامقة من ولد كاثر
 وقد قيل ان الكرد والدليم من العرب وهو قول مرغوب عنه
 وقال ابن سعيد كان لاشوذ اربعة من الولد ايران ونبيط
 وجرموق وباسل من ايران الفرس والكرد والخزر ومن نبط
 النبط والسريان ومن جرموق الجرامقة واهل الموصل ومن باسل الدليم
 واهل الجبل قال الطبري ومن ولد ارفخشذ العبرانيون وبنو عامر بن
 صالح بن ارفخشذ وهكذا نسبه في التوراة وفي غيرها ان صالح بن
 قين بن ارفخشذ وانما لم يذكر قين في التوراة لانه كان ساحرا وادعى
 الالهية وعند بعضهم ان التروث من ولد ارفخشذ وهو ضعيف
 وفي التوراة ان طار ولد اثنين من الولد هما قانع وبقطن وعند
 المحققين من النسابة ان يقطن هو قحطسان عريشه العرب هكذا
 ومن قانع ابراهيم عليه السلام وشعوبه ومن يقطن شعوب كثيرة
 في التوراة ذكر ثلاثة من الولد له وهم المذاذ ومعربه ومضااض
 وهم جرهم وارم وهم حضور وسالف وهم اهل السلفات وسبا وهم
 اهل اليمن من جبر والتابعة وكهلان وهدرماوت وهم حضرموت
 هؤلاء خمسة وثمانية اخرى تنقل اسماءهم وهي عبرانية ولم
 نفق على تفسير شيء منها ولا يعلم من اى البطون هم وهم

« يساراح » و « اوزال » و « دفلا » و « عوثال » و « افيايل »
و « ابوفير » و « حويلا » و « يوقاف » وعند التسايين ان
جرهم من ولد يقطن فلا ادرى من ابهم وقال هشام بن الكلبي
ان الهند والسند من نوفمبر بن يقطن والله اعلم ^خ واما يافت ^خ
فمن ولده الترك والصين والصقالبة وبأجوج مأجوج بائق من التسايين
وفي آخرين خلاف وكان له من الولد صلى ما وقع في التوراة
سبعة وهم « كومر » و « ياوان » و « ماذاي » و « ماضوغ »
و « قطوبال » و « ماشخ » و « طيراش » و « صدهم ابن اسحق »
هكذا وحذف ماذاي ولم يذكر كومر وتوغرما واشبان وريغات
هكذا في نص التوراة ووقع في الاسرائيليات ان توغرما هم الخزر وان
اشبان هم الصقالبة وان ريغات هم الافرنج ويقال لهم برنوس
والخزر هم الترك وشعوب الترك كلهم من بني كومر ولم يذكروا
من اى الثلاثة هم والظاهر انهم من توغرما ونسبهم ابن سعيد
الى الترك بن مامورين سويل بن يافت والظاهر انه غلط وان
مامور هو كومر صحف عليه وهم اجناس كثيرة منهم الطغرغر وهم
انترو والخطا وكانوا بارض طمفاج والحراقية والغز الذين كان منهم
السلجوقية والهياطلة الذين كان منهم الخلج ويقال للهياطلة الصفد ايضا
ومن اجناس الترك الغور والخزر والقفقاق ويقال الخفشاخ ومنهم
يك والعلان ويقال اللاز ومنهم الشركس وازكش ومن ماضوغ
عند الاسرائيليين بأجوج ومأجوج وقال ابن اسحق انهم من كومر
ومن ماذاي الديلم ويسمون في اللسان الصبراني « ماهان » ومنهم
ايضا همذان وجعلهم بعض الاسرائيليين من بني همذان بن يافت
وعهد همذان ثامنا للبيعة المذكورين من ولده واما ياوان واسمه
يونان ففسد الاسرائيليين انه كان له من الولد اربعة وهم
داورين واليشا وكيم وزشيش وان كيم من هؤلاء الاربعة هو

ابو الروم والباقي يونان وان ترشيش اهل طرطوس واما قطوبال
فهم اهل الصين من المشرق واللمان المغرب ويقال ان اهل
افريقية قبل البربر منهم وان الافرنج ايضا منهم ويقال
ايضا ان اهل الاندلس قديما منهم واما ماشخ فكان ولده عند
الاسرائيليين بخراسان وقد انقضوا لهذا العهد فيما يظهر وعند بعض
التسايين ان الاشبان منهم واما طبراش فهم الفرس عند الاسرائيليين
وربما قال غيرهم انهم من كورم وان انخرر والتوك من طبراش
وان الصقالبة وبرجان والاشبان من ياون وان بأجوج وماجوج من
كورم وهي كلها مزاعم بعيدة عن الصواب وقال اهردشايوش
مورخ الروم ان القوط والطين من ماغوغ وهذا آخر الكلام
في انساب يافث والله اعلم ﴿ واما حام ﴾ فن ولد السودان
والهند والسند والقطب وكنهان باتفاق وفي آخره خلاف وكان له
على ما وقع في التوراة اربعة من الولد وهم مصر ويقول بعضهم
مصرام وكنعان وكوش وقوط فن ولد مصر عند الاسرائيليين
فتروسيهم وكسلوحيهم ووقع في التوراة فلسطين منهما وما ولم يتعين
من احدهما وبنو فلسطين الذين كان منهم جالوت ومن ولد مصر
عندهم كفتورع ويقوون هم اهل دميماط ووقع الانقلوس بن
اخت قيطش الذي خرب القدس في الجلولة الكبرى على اليهود وقال
ان كفتورع هو قبط قساي ويظهر من هذه الصيغة انهم القبط
لما بين الاسمين من الشبه ومن ولد مصر عثاميم وكان لهم نواحي
اسكندرية وهم ايضا بتوحيم ولوديم ولهايم ولم يقع اليثا تفسير
هذه الاسماء • واما كنعان بن حام فذكر من ولده في التوراة احد
عشر منهم صيدون ولهم ناحية صيداء وايوري وكرساش وكانوا
بالشام وانتقلوا عندما غلبهم عليه يوشع الى افريقية فاقاموا بها
ومن كنعان ايضا ييوسا وكانوا ببيت المقدس وهربوا امام داود

والاحكام باتفاق

عليه السلام حين غلبهم عليه الى افريقية والمغرب واقاموا بها
والظاهر ان البربر من هؤلاء المتقلين اولا وآخرها الا ان المحققين
من نسبهم على انهم من ولد مازينغ بن كنعان فلعن مازينغ ينسب
الى هؤلاء ومن كنعان ايضا حيث الذين كان ملكهم عوج بن عناق
ومنهم عرفان واروادي وخوى ولهم نابلس وسبأ ولهم طرابلس
وضماري ولهم حصن وحاة ولهم انطاكية وكانت تسمى حاة باسمهم
واما كوش بن حام فذكر له في التوراة خمسة من الولد وهم سفتا
وسبأ وجويلا ورعما وسفعا ومن ولد رعما شاد وهم السند ودادان
وهم الهند وفيها ان النمرود من ولد كوش ولم يعنه وفي تفاسيرها ان
جويلا زويلة وهم اهل برقة واما اهل اليمن من ولد سبا واما قوط
فصند اكثر الاسرائيليين ان القبط منهم ونقل الطبري عن ابن اصفى
ان الهند والسند الحبشة من بنى السودان من ولد كوش وان التوبة
وقزان وزفاوه والزنج منهم من كنعان وقال ابن سعيد اجناس
السودان كلهم من ولد حام ونسب ثلثه منهم الى ثلثة سماتهم
من ولده غير هؤلاء الحبشة الى حبش والنوبة الى نوبة اولوى
والزنج الى زنج ولم يسم احدا من اباء الاجناس الباقية هؤلاء
الثلثة الذين ذكرهم لم يعرفوا من ولد حام فلهلهم من اعقابهم
اول لعلها اسماء اجناس وقال هشام بن محمد الكلبي ان النمرود هو
ابن كوش بن كنعان وقال اهردشوش مؤرخ الروم ان سبا واهل
افريقية يعنى البربر من جويلا بن كوش ويسمى بضول وهذا والله
اعلم غلط لانه حران بضول في التوراة من ولد يافث ولذلك ذكر
ان حبشة المغرب من دادان بن رعما من ولد مصر بن حام بنو قبط
بن لاب بن مصر * انتهى الكلام في بنى حام * وهذا آخر الكلام في
انساب ائم العالم على الجملة والخلاف الذى في تفاصيلها ذكره ابن
خلدون في اماكنه والله ولى العون والتوفيق

﴿ ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية ﴾

اعلم ان للناس في العالم مذاهب ثلاثة «الحدوث» وهو مذهب اهل الملل والمجوس وغيرهم «والقدم المطلق» اى قدم اصول هذا العالم من الافلاك ومواد العناصر وانواع صورها على الاتصال بلا انقطاع وهو مذهب الفلاسفة والآبائيين وهم قوم من اوائل الفرس يدعون ان مبدأ نوعهم وقدة دينهم رجل اسمه «مه آباد» وانزل عليه كتاب اسمه «دساتير» بالفارسية و«القدم بالنوع والحدوث بالشخص» وهو مذهب الهند وهذه الاحتمالات بعينها تجري في نوع الانسان اذا افنا وجود هذا النوع على الاتصال مقام الوجود التخصصى والتحدد فى الاعيان مع الانقطاع مقام القدم النوعى وعلى تقدير الحدوث هذا النوع الموجود مختلف فى بدايته على اقوال لا يمكن الجمع بينها واصحاب هذا الزاى المسلمون واليهود والنصارى والمجوس والترك والافرنج قبل ظهور النصرانية فيهم والنفع عند جميع اليهود والمسلمين ما صور فى كتابى تقويم التواريخ وتاريخ بيت القدس لناصر مجير الدين عبدالرحمن العلمى الخبلى العربى صنفه فى آخر سنة تسعمائة وقد وقع فى الكتابين فى بعض المواضع تفاوت قليل نارة فى التعرض والترك وتارة فى الرقوم واتى قد جعت ذلك مع زيادة فائنة على ما فى فيهما واشرت الى مواضع الاختلاف وجعلت مبدأ التاريخ على ما فى الكتابين هبوط آدم ابى البشر عليه السلام والظاهر انه وقت الخلقة والله اعلم ولكنها اعتباره من وقت الهبوط ولم يتعرض لما بين الخلقة والهبوط من المدة وكذا صنع غيرهما فى غيرهما فاقول ﴿ هبوط آدم ابى البشر عليه السلام ﴾ كان وقت العصر يوم الجمعة ثامن شهر نيسان مطابق لعاشر المحرم فى جزيرة سرانديب وانما سمي آدم لانه خلق من اديم الارض وخلق الله جسده وتركه

ذكر آدم
آدم

اربعين ليلة وقبل اربعين سنة ملق بغير روح فلما نفخ فيه الروح سجد له الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين * وقال * انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين * وكان سجودهم لآدم تحية لا عبادة وكان بوضع الجبهة على الارض كما هو ظاهر انظم القرآني لا بالانحساء كما زعم كثير من اهل العلم والتفسير وعلم الله آدم الاسماء كلها حتى « القصصة والقصيدة » وخلق الله من ضلعه حواء وزوجه سميت بها لانها خلقت من شئ حتى فقال الله * يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقريا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين * فوسوس لهما الشيطان واكلا من الشجرة انتهى عنها * فبذت لهما سوء آتئها وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة * وقال الله * اهبطوا بعضكم لبعض عدو * وقد اختلف اهل العلم في الجنة التي كان فيها آدم قبل الهبوط هل هي على الارض او فوق السماء على قولين ثم اختلفوا في اى موضع كانت الجنة على اقوال واستدل كل قائل بما بدله من الحجج والادلة فان شئت كما ذكره الحافظ بن القيم في « حادى الارواح الى » « مراح » والحق البحث انه لم يرد في تعيين تلك الجنة نص من الله ولا من رسوله في الكتب العزيز ولا في السنة المطهرة حتى يجب الاصبر اليه والقول به فالاولى في الباب التوقف والسكوت والحجة في مثل هذا المقام وهذا المرام دلالة العبارة من القرآن والحديث دون اقتضاها واشارتها ولما هبط آدم عليه السلام منها الى الارض كان له ولدان « هابيل وقابيل » فقتل الثاني الاول * وتوفي آدم عليه السلام سنة تسعمائة وثلاثين والظاهر انه اربعون سنة لان عمره الف سنة قرية وتفاوتها قرب من ثلاثين سنة شمسية فهو بالشمسية تسع وتسعون فدة المكث في الجنة اربعون سنة والله اعلم * وكانت ولادة شيث لمضى مائتين وثلاثين سنة من عمر آدم وهو وصى آدم

ذكر حوى لما سمع
حوى

وتفسيره هبة الله والى شيث تنهى انساب بنى آدم كلهم وولد له
 اوش لمضى سنة ٤٣٥ من عمر آدم وتقول الصابئة انه ولد له ابن آخر
 اسمه صابئ بن شيث واليه تنسب الصابئة وولد له قين لمضى سنة ٦٢٥
 من عمر آدم وولد له مهلائيل لمضى سنة ٧٩٣ من عمر آدم * قال ابن
 الجوزى ان آدم عند موته كان قد بلغ عدة ولده وولد ولده اربعين
 الفا وولد لمهلائيل يرد وولد ليرد خنوخ ولمضى عشرين سنة من عمر
 خنوخ توفى شيث وعمره تسعمائة واثنى عشرة سنة وكانت وفاته
 لمضى سنة الف ومائة واثنين واربعين هبوط آدم عليه السلام
 وفى تقويم التواريخ بترك مائة واسم شيث عند الصابئة « ماديعون »
 وولد لخنوخ متوشلح وتوفى فى زمنه اوش وكان له من العمر
 تسعمائة وخمسون سنة وولد لمتوشلح لايح ويقال له لايك ولك
 وتوفى فى زمنه قين وله تسعمائة وعشر سنين واما خنوخ وهو
 ادريس فانه رفع لما صار له من العمر ثلثمائة وخمس وستون سنة
 رفعه الله الى السماء فكان ذلك لمضى ثلث عشرة سنة من عمر لايح
 قبل ولادة نوح بمائة وخمس وسبعين سنة وسنة سبع وستين
 واربعمائة والف من هبوط آدم عليه السلام * ونبأ الله ادريس
 المذكور وانكشفت له الاسرار السماوية وله صحف منها لا تروموا
 ان تحيطوا بالله خيرة فانه اعظم واعلى ان تدركه فطن المخلوقين
 الا من آثاره * واما متوشلح بن ادريس فانه توفى لمضى ستمائة من عمر
 نوح وذلك عند ابتداء مجيئ الطوفان وكان عمره ٩٦٩ وولد
 للايخ نوح وكان ولادته بعد ان مضى الف وستائة واثنان واربعون
 سنة من هبوط آدم وتوفى فى زمنه مهلائيل وكان له من العمر ٨٩٥
 وايضا يرد وعمره ٩٦٢ ولما صار لنوح خمسمائة سنة من العمر ولد
 له سام وحام وياث ولما مضى من عمر نوح ستمائة سنة كان الطوفان
 وذلك لمضى الفين ومائتين واثنين واربعين سنة من هبوط آدم

وعاش بعد الطوفان ثلثمائة وخمسين سنة فكانت جلة ذلك تسعمائة وخمسين سنة الف سنة الا خمسين عاما وهذا نص الصحف الكريم وكذا وقع في التوراة بعينه * قال ابن الكثير في الكامل ان الله تعالى ارسل نوحا الى قومه وقد اختلف في دياتهم واصح ذلك ما نطق به الكتاب العزيز بانهم كانوا اهل اوثان * وقالوا لا نذرن آلهنكم ولا نذرن ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد اضلوا كثيرا * وصار نوح يدعوهم الى طاعة الله وهم لا يلتفتون ويبقى لاثني قرن منهم الا ان اخبث من الذي قبله فلما طال ذلك عليه شكاهم الى الله تعالى فاوحى اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن * فلما يئس منهم دعا عليهم فقال * رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا * فاوحى اليه ان يصنع الفلك وصنع السفينة من خشب الساج فلما فار التور وكان عو الآية بين نوح وبين ربه حل نوح من امر الله بحمله وكان منهم سام وحام ويافت واساوهم وقبل حل ايضا ستة اناس وقيل ثمانين رجلا احدهم جرهم كاهن من بني شيث وتغلف عنه ابنه يام وكان كافرا وارتفع الماء وطوى وجعلت الفلك تجري بهم في موج كالجبال وعلا الماء على رؤوس الجبال خمس عشرة ذراعا فهلك ما على وجه الارض من حيوان ونبات وكان بين ان ارسل الله الماء وبين ان غاض سنة اشهر وعشر ليال وقيل ان ركوب نوح في الفلك كان لعشر ليال مضت من رجب وكان ذلك ايضا لعشر ليال خلت من آب وخرج من السفينة يوم عاشورا من الحرم وكان استقرار السفينة على الجودي من ارض الموصل * قال ابن الاثير واما المجوس فلا يعرفون الطوفان وكان بعضهم يقر به ويؤمن انه كان في اقليم بابل وما خرب منه وان مساكن ولد خيومت كانت بالشرق فلم يصل ذلك اليهم وكذلك جميع الامم الشرقية من الهند والفرس والصين لا يعرفون

يام
اسم ولد نوح الذي
في الطوفان

به وبعض الفرس يعترف به ويقول لم يكن عاما ولم يتعد عقبة حلوان
والصحح ان جميع اهل الارض من ولد نوح لقوله تعالى * وجعلنا
ذريته هم الباقين * فجميع الناس من ولد سام وحام وياث اولاد
نوح فسام ابو العرب وفارس والروم وحام ابو السودان وياث
ابو الترك وياجوج وماجوج والفرنج والقط من ولد حام بن نوح ولما
مضت سنة ثلثمائة وخمسين للطوفان توفى نوح سنة اثنين وتسعين
وخمسمائة والفين لهبوط آدم وعمره تسعمائة وخمسون سنة وهذا
على ان المراد بقوله تعالى * قلبت فيهم الف سنة الا خمسين عاما *
جميع عمره عليه السلام والمتبادر من السياق والسياق انه ما بين
البعثة والطوفان والله اعلم * وولد اسام ارفخشذ بعد الطوفان سنة
وولد له قين لمضى سنة ١٣٧ للطوفان وولد له شالخ لمضى سنة ٢١٦
من الطوفان وولد له عابر لمضى سنة ٤٦٦ للطوفان وولد له نابلس
سنة ٥٤٠ للطوفان ثم ولد افانعو وعند مولده تبلبلت اللسان *
الارض وتفرقت بنوح وذلك لمضى سنة ٦٧٠ للطوفان وولد لعو سارح
بعد مضي سنة ٨٠٢ وولد له ناحور لمضى سنة ٩٣٢ للطوفان وولد له
تارخ لمضى احدى عشرة واثم سنة للطوفان وولد له ابراهيم الخليل
عليه السلام وذلك لمضى الف واثم سنة للطوفان وولد له ابراهيم
ثلاث وعشرين وثلثمائة وثلاثة آلاف من هبوط آدم عليه السلام * ومن
القريب الواقع في التوراة ان عمر ابراهيم كان يوم وفاة نوح ثمان
وخمسين سنة فيكون لقي نوحا وخالطه واخذ عنه وهو على رأى
بعضهم اب لجميع الشعوب من بعده فلذلك كان الاب الثالث للخلقة
من بعد آدم ونوح وعلى هذا جلة السنين من الطوفان الى ولادة
ابراهيم مائتان وسبع وتسعون سنة وعمر نوح بعد الطوفان ثلثمائة
وخمسون سنة * واما سبب تبلبل اللسان * فقد ذكر
ابو عيسى ان بنى نوح الذين نشوا بعد الطوفان اجتمعوا على بناء

خروج « كادة الحداد » على الضحك وسلطته افريدون الفارسي *
 وكان ابراهيم في اواخر ايام بيوراسب المسمى بالضحك وفي اول
 ملك افريدون * وكان بناء الكعبة المعظمة على يده الكريمة في سنة
 ثلث وعشرين واربعمائة وثلاثة آلاف وفيها ولادة اسحق عليه
 السلام وكانت ولادة اسماعيل قبل هذا باربعة عشر عاما اعني
 سنة تسع منها وقد اختلف في الذبيح هل هو اسحق ام اسمعيل
 وفداه الله بكبش ولكل من اهل العلم وجهة هو مولدها وقد بنا
 ما هو الحق في تفسيرنا * فتح البيان في مقاصد القرآن * ومن زعم
 ان الذبيح اسحق يقول كان موضع الذبيح بالشام على ميلين من « ايليا »
 وهي بيت المقدس ومن يقول انه اسمعيل يقول ان ذلك كان بمكة ثم
 ان ابراهيم ومن آمن معه فارقوا قومهم وهاجروا الى حران واقاموا
 بها مدة ثم سار ابراهيم الى مصر وصاحبها فرعون ووهبه هاجر
 ثم سار من مصر الى الشام واقام بين الرملة وايليا ورلت له
 هاجر اسمعيل ومعناه بالعبراني مطيع الله فخرت سارة لذلك فوهها
 الله اسحق وماتت هاجر بمكة وقدم اليه ابوه ابراهيم وبنا
 الكعبة وهي بيت الحرام * ولوط هو ابن اخي ابراهيم هاران بن
 آزر وكان قد آمن بعمه ابراهيم وهاجر معه الى مصر وعاد الى
 الشام وارسله الله الى اهل سدوم وكان ما كان وقصته في القرآن
 الكريم وارسل الله اسمعيل الى قبائل اليمن والى العماليق وعاش
 مائة وسبعا وثلثين سنة ومات بمكة ودفن عند قبر امه هاجر
 بالحجر وكانت وفاته بعد وفاة ابيه ابراهيم بخان واربعين سنة
 واستمر البيت على ما بناه ابراهيم الى ان هدمته قريش سنة خمس
 وثلثين من مولد رسول الله صلعم وبنوه وكان بناؤه بعد مضي
 مائة سنة من عمر ابراهيم بمدة فتكون بالتقريب بين ذلك وبين الهجرة
 الفان وسبعمائة ونحو ثلث وتسعين سنة * ولادة يعقوب عليه

السلام سنة ثلث وثمانين واربعمائة وثلاثة آلاف ويقال له اسرائيل
وكان بنوه اثني عشر رجلا هم آباء الاسباط وهم روبيل ثم شمعون
ثم لاوى ثم يهوذا ثم يساخر ثم زبولون ثم يوسف ثم بنيامين ثم
دان ثم نفتالي ثم كاذ ثم اسار * وتوفي ابراهيم عليه السلام سنة
ثمان وتسعين واربعمائة وثلاثة آلاف * ايوب عليه السلام وهو
رجل عده المؤرخون من امة الروم لانه من ولد العيص بن اسحق
وكان نبيا في عهد يعقوب في قول بعضهم وعاش ثلثا وتسعين
سنة ومن ولد ايوب ابنه بشر وبعث الله بشرا بعد ايوب وسماه
ذا الكفل وكان مقامه بالشام * يوسف بن يعقوب لما صار له من العمر
ثمانى عشرة سنة كان فراقه لآبيه وبقياء مفرقين احدى وعشرين
سنة ثم اجتمعا في مصر وبقياء مجتمعين سبع عشرة سنة وعاش يوسف
مائة وعشرين سنة وكان مولده لمضى سنة ٢٥١ من مولد ابراهيم ووفاته
لمضى سنة ٣٦١ من مواس ابراهيم ويكون وفاة يوسف قبل مولد
موسى باربعة وستين سنة محققا واما قصة فراقه من آبيه وشفق
زليخا به حينما خُشب ما ذكر الله في كتابه العزيز وهو احسن
القصص في القرآن وكان وفاة يوسف بمصر ودفن بها حتى كان
من موسى وفرعون ما كان فلما سار موسى من مصر ببني اسرائيل
الى التيه نبش يوسف وحمله معه في التيه حتى مات موسى فلما قدم
يوسف ببني اسرائيل الى الشام دفنه باقرب من نابلس وقيل عند
الخليل عليه السلام * شبيب بعثه الله الى اصحاب الايكة واهل
مدن وقد اختلف في نسبه فقيل من واد ابراهيم الخليل وقيل من ولد
بعض المؤمنين بابراهيم وكان الايكة من شجر ملتف فلم يؤمنوا فاهلكهم
الله بسحابة امطرت عليهم نارا يوم الظلة واهلك اهل مدن بالزلزلة *
موسى هو ابن عمران بن قاهات بن لاوى بن يعقوب بن اسحق ارسله
الله تعالى نبيا بشريعة بني اسرائيل وكان من امره ما حكاه الله

سبحانه في كتابه العزيز في غير موضع وهارون اخوه وكان اكبر منه
 بثلاث سنين وقارون ابن عم موسى وكان قد رزقه الله مالا عظيما
 يضرب به المثل على طول الدهر وكان وفاة موسى سنة ثمان وستين
 وثمانمائة وثلاثة آلاف من هبوط آدم في التيه في سابع آذار لمضى
 الف وسقائة وست وعشرين سنة من الطوفان في ايام منوچهر
 الملك وكان موته بعد هارون اخيه باحد عشر شهرا وكان مولد
 موسى لمضى سنة ٤٤٥ من مولد ابراهيم وكان بين وفاة ابراهيم ومولد
 موسى مائتان وخسون سنة وولد لمضى الف وبخسمائة وست
 سنين من الطوفان وكان عمره حين خرج من مصر ثمانين سنة
 واقام في التيه اربعين سنة فيكون عمره مائة وعشرين سنة وكانت
 جولة مقام بني اسرائيل بمصر من حين دخلوا بها حتى اخرجهم
 موسى مائتين وخمس عشرة سنة واول من قام في بني اسرائيل بعد
 موسى طالوت * وقد كثرت الاطال في بيان حكام بني اسرائيل زعموا
 بعد عهده واكونه باللغة العبرانية فتعسر انساب بني اسرائيل
 ولم اجد في نسخ التواريخ اعتمد على صحة من قبل فعمدنا في
 الاخرى اما في اسمائهم واما في عددهم راينا في عدد اسلافهم
 ولليهود الكتب الاربعة والعشرون وهي تسدهم متواتر
 لم نعرب الى الآن بل هي باللغة العبرانية * قال في هذا ما حضرت
 منها سقرى بني اسرائيل وملوكها واحضرت اذ لنا طارنا بالامانة
 العبرانية والعربية وتركته يقرأها واحضرت منها ثلث نسخ وكتبت
 منها ما ظهر عندي صحته وضبطت الاسماء بالحروف والحركات
 حسب الطائفة انتهى في ولادة داود في هو من ولد هوذا
 بن يعقوب بن اسحق سنة ثلث وثلثين وثلثمائة وثلاثة آلاف من
 هبوط آدم وكان مقامه بجيرون فلما بلغ سنة ثمان وثلثين من عمره
 انتقل الى القدس وقع في الشام فتوحات كثيرة من ارض فلسطين

وبلد عمان وماب وحلب ونصيبين وبلاد الارمن وغير ذلك وملك داود اربعين سنة وتوفي وله سبعون سنة في اولخر سنة خمس وثلثين وخمسمائة لوفاة موسى واوصى بالملك الى سليمان واوصاه بعمارة بيت المقدس وفي تقويم التواريخ وفيها اى في سنة مولد داود غلبة افراسياب على الفرس وفيه اختلاف وفي تاريخ الطبرى ان غلبة افراسياب على متوجهر كان في زمن موسى وكان كيقباز في زمن داود عليه السلام ولعل ذلك هو الصحيح * ولادة سليمان * سنة احدى وتسعين وثلثمائة واربعة آلاف من هبوط آدم وملك بعد ابيه وعمره اثنتا عشرة سنة في سنة ثلث وثلثين واربعمائة واربعة آلاف وفيها توفي داود عليه السلام وآتاه الله من الحكمة والملك ما لم يؤته لاحد سواه على ما اخبر الله به في محكم كتابه العزيز وهذا الذى ذكر من وفاة داود وخلافة سليمان خلاف ما في الكتابين ففيهما ان وفاة داود سنة ثلث واربعمائة بعد اربعة آلاف ووفاة سليمان عليه السلام سنة ثلث واربعين منها والذى اوجب ذلك ما صح في حديث المبشاق فاكل الله تعالى لداود مائة سنة ولآدم الف سنة ومن الثابت ان سليمان رلى الخلافة بعد ابيه اربعين سنة والله اعلم * وفي السنة الرابعة من ملك سليمان وهى سنة ٥٣٩ لوفاة موسى ابتداء سليمان في عمارة بيت المقدس واقام فيها سبع سنين وفرغ في السنة الحادية عشرة من ملكه فيكون الفراغ منه في اواخر سنة ٥٤٦ لوفاة موسى وكان ارتفاع البيت ثلثين ذراعا وطوله ستين ذراعا في عرض عشرين ذراعا وعمل خارج البيت سورا يحيطا به امتداده خمس مائة ذراع وفي السنة الخامسة والعشرين من ملكه جاءته بلقيس ملكة النين ومن معها واطلعه جميع ملوك الارض واستمر سليمان على ذلك حتى توفي وعمره اثنان وخمسون سنة فكانت مدة ملكه اربعين سنة فيكون وفاة سليمان في اواخر

سنة ٥٧٥ لوفاة موسى ﴿تولى بخت نصر على بابل﴾ في سنة ثنتين وخسين وتسعمائة لوفاة موسى وذلك على حكم ما اجتمع لنا من مدد ولايات حكم بني اسرائيل والفترات التي كانت بينهم واما ما اختاره المؤرخون فقالوا ان من وفاة موسى الى ابتداء ملك بخت نصر تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة وثمانية واربعين يوما وهو يزيد على ما اجتمع لنا من المدد المذكورة فوق ست وعشرين سنة وهو تفاوت قريب وكان هذا النقص انما حصل من اسقاط اليهود كسورات المدد المذكورة فانه من المتبعد ان يملك الشخص عشرين سنة او تسع عشرة سنة مثلا بل لا بد من اشهر وابام مع ذلك فلما ذكرنا لكل شخص مدة صحبة سالة من الكسر نقصت جلة السنين القدر المذكور اعني سنا وعشرين سنة وكسورا وكان ابتداء ولاية بخت نصر في سنة تسع وسبعين وتسعمائة لوفاة موسى عليه السلام

﴿ ظهور طبقة الكيانين ﴾

واولهم كيقباد سنة ثنتين وعشرين بعد اربعة آلاف وتسعمائة كما في تفويم التواريخ وابتداء ملك بخت نصر احدى واربعين وثمانمائة واربعة آلاف وفي تاريخ بيت المقدس ان بخت نصر كان اميرا لاهراسب الفارسي الذي فوض اليه السلطنة كيقباد وابتداء ملكه سنة سبع واربعين منها تخريب بيت المقدس على يده سنة سبع وستين وثمانمائة واربعة آلاف وفي تفويم التواريخ بزيادة سنة واحدة وفيها ابتداء ملك كشتاسب بن لاهراسب سنة سبع وتسعمائة واربعة آلاف وكشتاسب عند اليهود يسمى كورش ﴿نعمير بيت المقدس على يد كورش﴾ سنة سبع ومثلين وتسعمائة واربعة آلاف وفيها كان ظهور زردشت

ومتابعة كتناسب كما في تقويم التواريخ وعند صاحب تاريخ القدس الاصح ان كورش هو يهمن بن اسفنديار ولد كشتاسب قال ابو الفدا صاحب حياة يكون انقضاء ملوك بني اسرائيل وخراب بيت المقدس على يد بخت نصر سنة عشرين من ولايته تقريبا وهي السنة التاسعة والتسعون وتسعمائة لوفاة موسى وهي ايضا سنة ثلث وخسين واربعمئة مضت من عمارة بيت المقدس وهي مدة لبثه على العمارة واستمر بيت المقدس خرابا سبعين سنة ثم عمر وعمره بعض ملوك الفرس واسمه عند اليهود كورش واختلف فيه من هو فقيل دارا بن يهمن وقيل هو يهمن المذكور وهو الاصح وبشهادة لصحة ذلك كتاب اشعيا ولما عادت عمارة بيت المقدس تراجعت اليه بنو اسرائيل من العراق وغيره وكانت عمارته في اول سنة تسعين لابتداء ولاية بخت نصر * قال ابو عيسى ان بني اسرائيل لما تراجعوا الى القدس بعد عمارته صار لهم احكام منهم وكانوا تحت حكم ملوك الفرس واستروا حتى ظهر الاسكندر في سنة ٤٣٥ لولاية بخت نصر وغلبت اليونان على الفرس ودخلت حينئذ بنو اسرائيل تحت حكم اليونان واقام اليونان من بني اسرائيل ولاية عليهم ومسكان يقال للتولى عليهم هرذوس واستمر بنو اسرائيل على ذلك حتى خرب بيت المقدس الحراب الثاني وتشت منه بنو اسرائيل ^١ يونس بن متى عليه السلام ^٢ ومتى ام يونس ولم يشهر نبي بامه غير عيسى ويونس عليهما السلام كذا ذكره ابن الاثير في الكامل وقد قيل انه من بني اسرائيل وانه من سبط يافامين وكانت بعثته بعد يوم بن عزرا وهو احد ملوك بني اسرائيل وكانت وفاة يوم في سنة خمس عشرة وثمانمئة لوفاة موسى وبعث الله يونس الى اهل نينوى وهي قبالة الموصل بينهما دجلة وكانوا يعبدون الاصنام فنهاهم واعد لهم العذاب في يوم معلوم ان لم يتوبوا وضمن ذلك عن ربه عز وجل

فلما اظلمهم النذاب آمنوا فكشفه الله عنهم والتممه الحوت وسار به الى الابلة وكان من شأنه ما اخبر الله تعالى به في كتابه العزيز ﴿ ارميا بن خلعيا عليه السلام ﴾ نبي من انبياء بني اسرائيل كان يعهد صدقيا وهو آخر ملوك بني يهوذا بيت المقدس ولما توغلوا في الكفر والعصيان هدد بني اسرائيل بخت نصر وهم لا يلتفتون اليه فلما رأى انهم لا يرجعون عما هم فيه فارثتهم واخفى حتى غراهم بخت نصر وخرت القدس حسب ما تقدم ذكره وكان من قصته ما اخبر الله به في الكتاب بقوله * او كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها الآية * وقد قيل ان صاحب القصة شر العزيز والاصح انه ارميا كذا في تاريخ ابن مسعود المغربي والله اعلم ﴿ ولادة اسكندر اليوناني ﴾ سنة ستين ومائتين وخمسة آلاف م. هبوط آدم وفيها وفاة افلاطون الحكيم الالهى * غنة اسكندر على النرس سنة ثنتين ومائتين وخمسة آلاف وفاة اسكندر سنة تسع ومائتين منها ﴿ زكريا من ولد سليمان بن داود عليهما السلام ﴾ وكان نبيا ذكره الله في كتابه العزيز وكان نجارا وهو الذي كتل مريم ام عيسى وكانت مريم بنت عمران بن مائتان من ولد سليمان وكانت ام مريم اسمها حنة وكان زكريا مزوجا اخت حنة واسمها ايشاع فكانت زوج زكريا خالة مريم وارسل الله تعالى جبريل فبشر زكريا بعيسى ثم ارسل جبريل فنفخ في جيب مريم فقبلت بعيسى فولد يسمي قبل المسيح بستة اشهر ثم ولدت مريم عيسى فلما علمت اليهود ان مريم ولدت من غير رجل اتهموا زكريا بها وطلبوه فهرب واخفى في شجرة عظيمة فقطعوا الشجرة وقطعوا زكريا معها وشق فيها نصفين وقيل المشقوق في الشجرة انما هو شعيا النبي وكان عمر زكريا حينئذ نحو مائة سنة وكان قتله بعد ولادة المسيح لمضى ثلثمائة وثلاث سنين للاسكندر فيكون مقتل زكريا بعد ذلك بقليل * واما يحيى ابنه فانه

نبى صغير ودعا الناس الى عبادة الله ولبس يحيى الشعر واجتهد
 فى العبادة حتى نحل جسمه وذبح يحيى لما نهى هودوس عن بنت اخ
 له ان يتزوجها وقيل اغتصب امرأه اخيه وتزوجها ولم يكن ذلك فى
 شرعهم مباحا فانكر ذلك عليه وقتل يحيى وقد ذكر فى قتله
 اسباب كثيرة وهذا اقربها الى الصحة واختلف هل كان ابوه حيا
 عند قتله فقيل مات قبله وقيل بعده وكذلك اختلف فى دفنه فقيل
 دفن ببيت المقدس وهو الصحيح وكان قتله قبل رفع المسيح بمدة
 يسيرة بعد مضى ثلاثين سنة من عمر عيسى وكان رفع عيسى بعد
 نبوته بثلاث سنين والنصارى تسمى يحيى يوحنا المهدان لكونه عم
 المسيح عيسى بن مريم عليهما السلام قال فى تقويم التواريخ ولادة
 يعقوب وعيسى سنة اربع وثمانين وخمسمائة وخمسة آلاف من هبوط
 آدم عليه السلام ومريم معناه العالمة وولده فى بيت لحم وهى
 قرية قريبة من القدس سنة اربع وثلاثمائة لغلبة الاسكندر ثم ان مريم
 سارت به الى مصر وسار معها ابن عمها يوسف بن يعقوب بن مائان
 التجار وكان حكيما وزعم بعضهم ان يوسف كان قد تزوج مريم
 لكنه لم يقربها وهو اول من انكر حبلها ثم علم وتحقق برآئنها
 وسار معها الى مصر واقاما هناك اثنتى عشرة سنة ثم عاد عيسى
 واهله الى الشام ونزلا الناصرة وبها سميت النصارى واقام بها
 عيسى حتى بلغ ثلاثين سنة فاحس الله اليه وارسله الى الناس وكان
 يلبس الصوف والشعر ويأكل من نبات الارض وكان الحواريون
 اثنتى عشرة رجلا وسألوه المائدة فانزل الله اليه سفرة حمراء مغطاة
 بمندبل فيها سمكة مشوية وحولها البقول ما خلا الكراث وعند
 رأسها ملح وعند ذنبها خل ومعها خمسة ارغفة على بعضها
 زيتون وعلى باقيها رمان وتمر فأكل منها خلق كثير ولم تنقص
 ولم يأكل منها ذو عاهة الا يرى وكانت تنزل يوما وتغيب يوما اربعين

ليه - ثم رفع الله تعالى المسيح اليه والى شبهه على الذى دلهم عليه وكان رفعه الى السماء سنة سبع عشرة وستمائة وخمسة آلاف من هبوط آدم عليه السلام وفى تاريخ القدس كل من الولادة والوفاة بعد هذه السنين قال ابن الاثير فى الكامل اختلف العلماء فى موته قبل رفعه فقيل رفع ولم يمّ وقيل بل توفاه الله ثلث ساعات وقيل سبع ساعات ثم احيه وتأول قائل هذا قوله تعالى * انى متوفيك * وكان رفعه لمضى ثلثمائة وست وثلثين سنة من غلبه الاسكندر على دارا وكان بين رفعه ومولد النبي صلّم خمس مائة وخمس واربعون سنة تقريبا وكانت ولادة المسيح ايضا لمضى ثلث وثلثين سنة من اول ملك اغسطس ولمضى احدى وعشرين سنة من غلبته على قلوبطرا ملكه اليونان وقيل غير ذلك ولكن هذا هو الاقوى وعاش المسيح الى ان رفع ثلثا وثلثين سنة فكان رفعه فى اواخر السنة الاولى من ملك غايوس واما مريم امه فعاشت نحو ثلث وخمسين سنة لانها حلت بالمسيح لما صار لها ثلث عشرة سنة وعاشت معه بمجتمعة ثلثا وثلثين سنة وكسرا وبقيت بعد رفعه ست سنين

ذكر خراب بيت المقدس

الخراب الثانى وهلاك اليهود وزوال دولتهم زوالا لا رجوع بعده كان ابتداء عمارته الثانية لمضى الف وسبع وستين سنة لوفاة موسى ولمضى تسع وثمانين سنة من ابتداء ملك بخت نصر والذى عمره هو ملك الفرس اردشير بهمن واسمه عند بنى اسرائيل كيرش وقيل كودش وقيل كيرش ملك آخر غير بهمن وكان اسم هرذوس الذى قصد قتل المسيح فيلاطوس فرفع الله عيسى وكان منه ومنهم ما كان ثم ملك طيطوس وفى السنة الاولى من ملكه قصد بيت المقدس واوقع

باليهود وقتلهم واسرهم عن آخرهم الا من اختفى ونهب القدس
 وخربه وخرّب بيت المقدس واحرق الهيكل واحرق كتبهم وخلا
 القدس من بني اسرائيل كان لم يقن بالامس ولم تعد لهم بعد
 ذلك رئاسة ولا حكم وكان ذلك بعد رفع المسيح بنحو اربعين سنة
 وثلاث مائة وست وسبعين سنة من غلبة الاسكندر ولثمان مائة
 واحدى عشرة سنة مضت لابتداء ملك بخت نصر وفي تقويم
 التواريخ سنة سبع وخسين وستمائة وخسة آلاف من هبوط آدم
 وفي تاريخ بيت المقدس بعده بستين فيكون لبث بيت المقدس على
 عمارته الاولى الى حين خربه بخت نصر اربعمائة وثلاث وخسين سنة
 ثم لبث على التخرّب سبعين سنة ثم عرولبت على عمارته الثانية الى
 حين خربه طيطوس الرومى مرة ثانية سبعمائة واحدى وعشرين
 سنة * قال الحسن بن احمد المهلبى في «الساك والممالك» ثم تراجع بيت
 المقدس الى العمارة قليلا قليلا واعتنى به بعض ملوك الروم وسمّاه
 ايليا ومعناه بيت الرب فعمره ورمّ شعثه واستمر عامرا وهى عمارته
 الثالثة حتى سارت هيلانة ام قسطنطين الى القدس فى طلب خشبه
 المسيح التى تزعم النصارى ان المسيح صلب عليها ولما وصلت الى
 القدس بنت كنيسة قائمة على القبر الذى تزعم النصارى ان عيسى
 دفن به وخرّبت هيكل بيت المقدس الى الارض وامرت ان يلقى
 فى موضعه قمامات البلد وزبالته فصار موضع الصخرة مزبلة وبقي
 الحال على ذلك حتى قدم عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقبح
 القدس فدلّه بعضهم على موضع الهيكل فنظفه عمر من الزبال
 وبني به مسجدا وبقي ذلك المسجد الى ان تولى الوليد بن عبد الملك
 الاموى فهدم ذلك المسجد وبني على الاساس القديم المسجد الاقصى
 وفيه الصخرة وبني هناك قبابا ايضا سمي بعضها قبة البران وبعضها
 قبة المعراج وبعضها قبة السلسلة والامر على ذلك الى يومنا هذا

هكذا نقله المهلبى العزيرى المذكور والعهد عليه فيكون عمارة
الوليد هي عمارته الخامسة ﴿ الفرس ﴾ وهذه الامة من اقدم
ام العالم واشدهم قوة وآثارا في الارض وكانت لهم في العالم دولتان
عظيمتان طوبلتان الاولى منهما الكينية وهي التي غلب عليها
الاسكندر والثانية الساسانية الكسروية وهي التي غلب عليها
المسلمون واما قبل هاتين الدولتين فبعيد و اخباره متعارضة ولا خلاف
بين المحققين انهم من ولد سام بن نوح وارض ايران هي بلاد الفرس
ولما عربت قيل لها عراق وقيل انهم من ولد ايران بن افرديون
وهم ينسبون الفرس الى كيومرث ومعناه ابن الطين كانت ملوك
الفرس من اعظم ملوك الارض في قديم الزمان ودولتهم وترتيبهم
لايماثلهم في ذلك غيرهم وهم اربع طبقات ﴿ الاولى ﴾ يقال لهم
الغبيذاذية ومعناها اول سيرة العدل وعدتها تسعة وهم « اوشنج »
و « طهمورث » و « جنشيد » و « يوراسپ » وهو الضحك و « افرديون
بن ائفيان » و « منوچهر » و « فراسياب » و « زد » و « كرشاسف »
وهذه الطبقة قديمة وقد نقل عن مدد ملكهم وحروبهم امورا يا باها
العقل ويعجبها السمع ﴿ والثانية ﴾ يقال لهم الكينية وهم الذين
في اول اسمائهم لفظه « كي » وهي لفظه للتشويه قبل معناه الروحاني
وقيل الجبار وعدة الكينية تسعة ايضا وهم « كيقباز »
و « كيكائوس » و « كيخسرو » و « كيلهراسف » و « كيشناسف »
و « كي ازدشير » و « بهمن » و « خجاني بنت ازدشير » و « دارا
الاول » و « دارا الثاني » وهو الذي قتله الاسكندر واستولى
على ملكه ﴿ والثالثة ﴾ هم بعض ملوك الطوائف ويقال لهذه
الطبقة الاشغانية وعدتهم احد عشر وهم « اشغابن اشغنان »
ويقال « اشك بن اشكان » و « سابور بن اشغان » و « جور بن
اشغان » و « بيرن الاشغاني » و « جودزر الاشغاني » و « ترسي

الاشفائي « و » هرمز الاشفائي « و » اردوان الاشفائي « و » خسرو الاشفائي « و » بلاش الاشفائي « و » اردوان الاصفر الاشفائي « في الرابعة هـ وهم الاكاسرة لان كل واحد منهم يقال له كسرى ويقال لهم ايضا الساسانية نسبة الى جدهم ساسان وملك منهم عدة من النساء بعد الهجرة واستولى عليهم غيرهم من الفرس وكان اولهم ازدشبير بن بابك و آخرهم يزديجرد الذي قتل في ايام عثمان بن عفان رضى الله عنه ومدة ملكهم في العالم على ما نقل ابن سعيد من « كتاب تاريخ الامم » لعلى بن حجره الاصفهاني وذلك من زمن كيومرث ايهم الى مهلك يزديجرد اربعة آلاف سنة ومائتا سنة ونحو احدى وثلاثين سنة وكيومرث عندهم هو اول ملك نصب في الارض ويزعمون فيما قال المسعودي انه عاش الف سنة والفرس كلهم متفقون على ان كيومرث هو آدم الذي هو اول الخليقة وان اوشهناك هو مهلايل ملك الهند وبالجملة وكان اوشهناك فاضلا محمود السيرة والسياسة بنى بابل والسوس وزل الهند وعقد على راسه التاج وجلس على السرير وجسده معناه شعاع القمر فجمع هو القمر والنبد هو الشعاع وكذلك خورشيد لان خور اسم الشمس وملك جشيد الاقاليم السبعة ويوراسب كان يقال له الدهاك ومعناه عشر آفات فلما عرب قيل الضحاك وملك الارض كلها وكان ابراهيم الخليل عليه السلام في اواخر ايام الضحاك واول ملك افريدون ويقال ان افريدون هو نوح والتحقيق انه من ولد جشيد بينهما تسعة آباء وانه ملك خمسمائة سنة وانه الذي يحا آثار نود واختلف في الضحاك اختلافا كثيرا فبرزع كل من الفرس واليونان والعرب انه منهم والفرس يحملونه قبل الطوفان لانهم يعرفون بالطوفان وخرج في ايامه باصبهان رجل يقال له « كابي » وكان حدادا فدعا الناس الى مجاهدة الضحاك في سنة ٣٣٩٣ وكان ما كان حتى ملك

عنه دسفيوه
الفرس

افريدون قيل هو ذو القرنين المذكور في القرآن الكريم وكان له ثلاثة اولاد قسم الارض بينهم اثلاثا احدهم « ارج » جعل له العراق والهند والحجاز وجعله صاحب التاج والسرير وفوض اليه الولاية على اخويه و الثاني « شرم » وجعل له الروم وديار مصر والمغرب والثالث « طوج » وجعل له الصين والتك والمشرق جميعه ومنوچهر هو ابن ارج وكانت امه من ولد اسحق عليه السلام ثم استبد وحل الفرس على دين ابراهيم وفي ايامه ظهر موسى عليه السلام وكان فرعون مصر عاملا لمنوچهر ومطيما له وافريدون اول من تسمى بكى ومعناه انتزيعه اى مخلص متصل بالروحانيات وقيل معناه البهاء لانه يغشاء نور من يوم قتل الضحاك وقيل معناه مدرك الثار وكان في زمان لهراسف بخت نصر وجعله اصبها على العراق والاهواز والروم وهو الذى خرب القدس وحضر مع بخت نصر دانيال النبي من بنى اسرائيل والاصح انه لم يكن ملكا مستقلا بنفسه بل كان نائبا للهراسف ثم غزا بخت نصر العرب وكان في زمن معد بن عدنان فقصده طوائف من العرب مسالين فاحسن اليهم واتزلهم ساطي الفرات وبثوا موضع معسكرهم وسموه الانبار واستمروا كذلك مدة حبوته بخت نصر ورأى رؤيا لم يطق احد من العلماء والسحرة والكهنة ان ينبئه بذلك حتى سأل دانيال فعبها ففتر بخت نصر ساجدا لدانيال وامر له بالخلع وان يقر له القرايين ونفسه بر بخت نصر بالعربية عطارد وهو يطق * قال ابن العميد ملك من بعد كورش ابنه قنبوس-يوس وغزا مصر واستولى عليها وتسمى بخت نصر الثاني وظهر في ايام كى بشتاف زرادشت وهو صاحب كتاب المجوس فصدقه ودخل في دينه وكان فيما زعم اهل الكتاب من اهل فلسطين خادما لبعض تلامذة ارميا النبي عليه السلام وعند علماء الفرس انه من نسل منوچهر الملك وان نبيا من بنى اسرائيل بعث الى كشتاف

وهو يبلغ فكان زرادشت وجاماسب العالم وهو من نسل منوچهر ايضا يكتبان بالفارسية ما يقول ذلك النبي بالعبرانية وكان جاماسب يعرف اللسان العربي ويتجده زرادشت وقال علماء الفرس ان زرادشت جاء بكتاب ادعاء وحيا قال المسعودي ويسمى ذلك الكتاب « نسا » وهو كتاب الزمنة ويدور على ستين حرفا من حروف الهجاء وفهره زرادشت وسمى تفسيره « زند » ثم فسر التفسير ثانيا وسماه « زنديه » وهذه اللفظة هي التي عربها العرب زنديق واقسام هذا الكتاب عندهم ثلثة قسم في اخبار الامم الماضية وقسم في حدثان المستقبل وقسم في نوايسهم وشرائعهم مثل ان المشرق قبله وان الصلوات في الطلوع والزوال والغروب وانها ذات سجديات ودعوات وجدد لهم زرادشت بيوت النيران التي كان منوچهر اخدها ورتب لهم عبيدين « الثيروز » في الاعتدال الربيعي و « المهرجان » في الاعتدال الخريفي وامثال ذلك من نوايسهم ولما افترض ملك الفرس الاول احرق الاسكندر هذه الكتب ولما جاء ازديشبر جمع الفرس على قراءة سورة منها تسمى « استا » وجاماسب اعلم من اهل آذربيجان وهو اول موبدان كان في الفرس قاله المسعودي وكان ازديشبر يهمن ككرما متواضعا علامته على كتفه بقلمه من ازديشبر يهمن عبد الله وخادم الله والسائس الامركم وتفسير يهمن بالعربية الحسن انثية وكان يهمن متزوجا بابنته خجاني وذلك حلال على دين المجوس فتوفي يهمن وهي حامل منه بدرا وساست خجاني انذاك بعده احسن سياسة ثم ملك دارا وولده ابن سماء دارا باسم نفسه وهو الذي صار ملكه الى الاسكندر بن فيلبس وكان ابوه احد ملوك اليونان وكانوا طوائف فلما ملك الاسكندر غزاهم واجتمع له ملكهم ثم غزا دارا ملك الفرس وقتله ثم غزا الهند وتناول اطراف الصين ثم بنى الاسكندرية وذلت عليه الملوك وحلت اليه الهدايا وانحراج من

كل ناحية ورأسه ملوك الارض من افريقيه والمغرب والافرنجه والصقلية والسودان ثم ملك بلاد خراسان والترك واستولى على الملوك يقال على خسه وثلاثين ملكا وعاد الى بابل فأت بها وقيل هلك في ناحية السواد وقيل بشهرزور وكان عمره ستا وثلاثين سنة وكان ملكه نحو ثلث عشرة سنة وسكان مرضه الخوانيق وقيل اغتيل بالسهم وهذا هو صاحب ارسطاطاليس وتلميذه وكان اشقر ازرق ومر في طبرته على بيت المقدس واكرم بنى اسرائيل فيل انه بنى السد على ياجوج وماجوج والصحيح انه لم يكن معه ذلك بل ذو القرنين الذي ذكره الله في القران وهو ملك قديم كان على زمن ابراهيم وقيل انه افريدون وقيل غيره وقد غلط من ظن ان باني السد هو الاسكندر الرومي وذو القرنين الصعب بن الرائش وهو الذي مكن الله له في الارض وعظم ملكه وبنى السد على ياجوج وماجوج وهو من جبر فاك ابن عباس وقد تقدم الكلام في تحقيق ذلك * ولما مات الاسكندر الرومي عرض الملك على ابنه فابي واحتار التسك فانقسمت الممالك بين ملوك الضوايف واليونان واستمر بهم الحال على ذلك نحو خمسمائة واثنى عشرة سنة حتى قام اردشير بن بابك وجمع ملك الفرس وكانت عدة طوائف الملوك تزيد على تسعين ملكا ولم تورخ في مبتدأ امرهم اسمائهم ولا مدد ملكهم فانهم كانوا ملوكا صفارا في الاطراف وبقي الامر على ذلك حتى اشتهرت الملوك الاشغانية من بينهم وملك اشفا وهو اولهم لمضى مائتين وست واربعين سنة لغلبته الاسكندر ثم ملك بعده ابنه سابور وكان مولد المسيح في سنة بضع واربعين سنة خلت من ملكه وقال هرمن يوم ملك «يا معشر الناس اجنبتوا الدنوب كيلا تذلوا بالعاذير» وانقضى ملك اردوان الاصفر وهو آخر هذه الطبقة لمضى خمسمائة واثنى عشرة سنة لغلبته الإسكندر واول الاكاسرة اردشير بن بابك وهو

ملوك الفرس
ملوك بعد اسكندر
ملوك خمسمائة
حتى عشرين سنة
عدد طوائف الملوك
ملوك
ارزنده ٩٠

من ولد ساسان بن بهمن المذكور سابقا وكان بين قيامه وبين الهجرة النبوية اربعمائة واثنان وعشرون سنة وكان رصد بطليموس قبله بسبع وسبعين سنة وجميع الاكاسرة الذين كان آخرهم يزديجرد بن شهريار من ولد ازديشير المذكور وظهر في ايام سابور « ماني » الزنديق انتفاش صاحب اقوال بالنور والظلمة وادعى النبوة واتبعه خلق كثير وهم المسمون بالسائوية والثنوية قال في تقويم التواريخ ظهور الماني المثني في سنة احدى وعشرين وثمانمائة وخمسة آلاف يعني من هبوط آدم عليه السلام * واما ظهور « بله واصلان » فكان في سنة عشر وسبعمائة وخمسة آلاف كما في التقويم

في اتياء اسحاب الكهف من نومهم

كان في سنة ست وثلثين وستة آلاف * وكان لسابور المذكور عنابه عظيمة يجمع كتب الفلاسفة لابونانيين ونقلها الى اللغة الفارسية ويقال ان في زمانه اخترع العود وهو آله اللهو التي يضر بها وفي ايام صبا سابور بن هرمز وهو السابور الثاني طمعت العرب في بلاده فلما بلغ غلب على العرب وقتل اناسا من غنيم وبكر بن وائل وعبد القيس وسمى ذا الاكتاف وقتل النصاري واخرب الكنائس واحرق الانجيل وفي ايام قساذ بن فيروز ظهر « مردك » الزنديق المجوسي وادعى النبوة وامر الناس بالتساوي في الاموال وان يشتركوا في النساء لانهم اخوة لاب وام آدم وحواء ودخل قباذ في دينه وكان ظهوره من هبوط آدم عليه السلام لسنة ثمانى عشرة ومائة وسنة آلاف ثم ملك « انوشيروان بن قباد » ولما تولى كان صغيرا فلما استقل وجلس على السبرير ايجاد آل المنذر الى

اسماء
الكهف
من هبوط
آدم عليه السلام

الطيرة واطرد الحارث عنها وقتل مردك بين يديه واحرق جبته
ونادى باباحه دماء المردكية فقتل منهم في ذلك اليوم عالما كثيرا
واباح دماء المساوية ايضا وقتل منهم خلقا كثيرا وثبتت مله
المجوسية القديمة وقبح الاسكندرديه وتوجه الى عدن فسكر هناك
ناحية من البحر بين جبلين بالصخور وعبد الحديد وكان مكرما للعلم
محباً للعلم وفي ايامه ترجم كتاب «كليلة ودمنة» وترجمه من لسان اليهود
وحله بضرب الامثال ويحتاج الى فهم دقيق قال الضبيري وفي
ايامه رأى الموبدان ان الابل اصعب تفود الخيل العرب وقد
قطعت دجله وانتشرت في بلادها فافرحه ذلك وسياتي تفصيله *
وفي زمانه ولد عبدالله ابو النبي صللم لاربوع وعشرين سنة من
ملكه وكذلك ولد النبي صللم في السنة الثانية والاربعين من ملكه
وذلك عام القيل ومات انوشيروان في سنة ثمان وثمانين وثمانمائة
للاسكندر لمضى سبعة اشهر من السنة المذكورة ثم قام ابنه هرمز
ثم سمل پرويز ابنه عينه وقتل وغزا الروم وجمع في مدة ملكه من
الاموال ما لم يجتمع لغيره من الملوك وسكان يشتو بالمداش وبصيف
بهمدان وكان له اثنا عشر الف امرأة والف فيل وخمسون الف
دابة وبني بيوت انيران وتزوج «شيرين» المفضية وبني لها قصر
شيرين بين حلوان وخاقين ثم قتل على يدى ابنه شيرويه وكانت ام
شيرويه مريم بنت ملك الروم * ولضى اثنين وثلثين سنة وخمسة
اشهر وخمسة عشر يوما من ملك پرويز هاجر النبي صللم من مكة
الى المدينة وكان له من العمر ثلث وخمسون سنة فيكون رسول الله
صللم سبع سنين في ايام انوشيروان واثنا عشرة سنة في ايام هرمز
بن انوشيروان وسنة ونصف بالتقريب في الفترة التي كانت بين
امسك هرمز وبين استقرار ابنه پرويز واثنان وثلثون سنة ونصف
بالتقريب من ملك پرويز ومجموع ذلك ثلث وخمسون سنة وعلى ذلك

بروزيز في
٣٠٠٠ اموات
١٠٠ فيل
٥٠٠٠ دابة

صلعددي
يتوالسه لعل
ملوك فارس

فتكون السنة الثالثة والثلاثون من ملك پرويز هي السنة الخامسة
والثلاثون وتسعمائة للاسكندر بالتقريب وفي ايامه اخذ هرقل عظيم
الروم بغزو بلاد كسرى وفي متابفة هذا الغلب بين فارس والروم
نزلت الآيات من اول سورة الروم قال الطبري وادنى الارض التي
اشارت اليه الآية هي اذرعات بصرى التي كانت بها هذه الحروب
ثم غلبت الروم سبع سنين من ذلك العهد واخبر المسلمون بذلك الوعد
الكرام لما اهتمهم من غلب فارس الروم لان قريشا كانوا ينشعرون
لفارس لانهم خبروا اثنين بكسار والمسلمون يودون غلب الروم لانهم
اهل كتب وفي كسب التفسير بسط ما وقع في ذلك بينهم وپرويز
هذا هو الذي قتل النعمان بن المنذر ملك العرب * واتفق صاحب
التقويم وتاريخ القدس على ان ولادة النبي صلى الله عليه وآله
وسلم كانت في سنة ثلث وستين ومائة وستة آلاف والله اعلم من هبوط
آدم عليه السلام * قال الشيخ رفيع الدين بن اجد ولي الله المحدث
الدهلوي لا يخفى ان هذه السنين سنون شمسية والسنون المأخوذة من
مولد النبي صلّم قرية وجهها في الحساب لا يخفون عن مسامحة بل
المناسب اما ارجاع ما بعد المواد الى الشمسية او ارجاع ما قبله الى
القمريّة * فاعلم ان من هبوط آدم عليه السلام الى المولد الشريف
اذا اخذت قرية صارت سنة آلاف وثلاثمائة واحد وخمسين سنة
قرية ومائتين وتسعة وعشرين يوما وهو قريب من سبعة اشهر
ومن المولد الشريف الى آخر سنة من الهجرة المقدسة ثلث وخمسون
والف ومائتان فخر هبوط آدم عليه السلام الى آخر تلك السنة سبعة
آلاف وستمائة واربع وستون سنة قرية واشهر وايضا فخر المولد
الشريف الى آخر السنة المذكورة الف ومائتان وخمسون سنة شمسية
وستون يوما بالتقريب وهو قريب من شهرين فخر هبوط آدم عليه السلام
الى آخر السنة المذكورة سبعة آلاف وثلاثمائة واحد وسبعون سنة

سنة اعلنت الروم في
الارض
كيف يقول في احدى
الارض قبله
بصري

شمسية فاحفظ فان جمهور اهل التاريخ ومنهم صاحبنا تاريخ
القدس والخليل وتقويم التواريخ قد خلطوا الامر وغفلا عن التمييز
والله الهادي انتهى وسبب ذلك مزيد ابضاح ان شاء الله تعالى *
ولما ملك شبرويه وكان ردى المزاج كثير الامراض صغير الخلق
قتل اخوته السبعة عشر ثم ندم على قتلهم وصار يبكي ليلا ونهارا
ويرمي التاج عن رأسه ثم هلك وملك اردشير بن شبرويه وكان ابن
سبع سنين وقتل وملك شهريران ولم يكن من اهل بيت الملكة
ثم قتل وولوا الملك بوران بنت كسرى پروز فاحسنت السيرة ثم هلكت
بعد سنة واربعة اشهر وملك بعدها خنشد من بني عم كسرى پروز
وكان ملكه اقل من شهر وقتل ثم ملكت ارمزي دخت بنت
كسرى پروز وكانت من احسن النساء صورة فخطبها فرخ هرمز
فقتله فجمع رستم بن فرخ المذكور عسكره وقتلها ثم ولوا مكانها
كسرى بن مهر وقتلوه بعد ايام ولم يجدوا من يملكونه من بيت الملكة
فولوا رجلا يقال له فيروز بن خستين يرعى انه من نسل انوشيروان
ثم قتلوه ثم ملك فرخ زاد خسرو من اولاد انوشيروان وملك سنة
اشهر وقتلوه ثم ملك يزجرد بن شهرار من نسل اردشير بن بابك وكان
ملكه كالخيال بالنسبة الى ملك آباءه وغزت السلون بلادهم وكان
عمره الى ان قتل يرو عشرين سنة وكان مقتله في خلافة عثمان
رضي الله عنه في سنة احدى وثلاثين للهجرة وهو آخر من ملك
منهم وزال ملكهم بالاسلام زوالا الى الابد وهذه هي سياقة الخبر
عن دولة الفرس عند المحققين * قال الطبري فجمع سني العالم من
آدم الى الهجرة على ما يزعمه اليهود اربعة آلاف سنة وستمائة
واثنتان واربعون سنة وعلى ما يدعيه النصارى في تورا اليونانيين
سنة آلاف سنة غير ثمان سنين وعلى ما يقوله الفرس الى مقتل
يزجرد اربعة آلاف ومائة وعشرون سنة ومقتل يزجرد عندهم

جميع سنين
الذين ادم الى
هجرة قول يهود
نيل النصارى
٥٨٩٢
للفرس
٤١٨٠

لثلاثين من الهجرة واما عند اهل الاسلام فين آدم ونوح عشرة قرون والقرن مائه سنة وبين نوح وابراهيم كذلك وبين ابراهيم وموسى كذلك ونقله الطبرى عن ابن عباس ومحمد بن عمرو بن واقد الاسلامى عن جماعة من اهل العلم وقال ان الفترة بين عيسى وبين محمد صليماً ستائة سنة ورواه عن سلمان الفارسي وكعب الاحبار قال ابن خلدون والله اعلم بالحق في ذلك والبقاء لله الواحد القهار

﴿ ذكر فراغة مصر ﴾

هم ملوك القبط بالديار المصرية وكانوا اهل ملك عظيم في الدهور الخالية والازمان السالفة وكانوا اخلاطاً من الامم ما بين قبطي ويوناني وعلبي الا ان جهرتهم قبط واكثر ما تملك مصر الغرياء وكانوا صابئة يعبدون الاصنام وصار بعد الطوفان بمصر علماء بضروب من العلوم خاصة بعلم الطب والبرصجات والكيمياء وكانت مدينته منف هي كرسى المملكة حتى ملك الوليد بن مصعب وهو فرعون موسى عليه السلام وكان من العمالقة وهو الاظهر وقيل انه فرعون يوسف وطال عمره الى ايام موسى وذكر القرطبي ان الوليد المذكور من القبط وهو الذي ادعى الربوبية وكان من شأنه وشان موسى ما حكاه الله سبحانه في كتابه العزيز ولما هلك ملكت القبط بعده دلوكة المشهورة بالجهوز من بنات ملوك القبط وانتهى السهر اليها وطال عمرها ولما قتل بخت نصر فرعون مصر بغيت خراباً اربعين سنة حتى انقرضت دولة بني بخت نصر فتوات ولاه الفرس عليها فكان منهم طخارست وفي ايامه كان بقرط الحكيم حتى غلب عليها الاسكندر و« انخطط » للمقرزي اجمع التواريخ لمصر وليس ذكر ملوك اليونان وملوك الروم من فرضنا في هذا المقام واما « ملوك العرب قبل الاسلام » فاول من نزل اليمن قحطان

ابتدأ ملك العرب

بن عازر بن شالح المقدم الذكر ثم ملك بعده ابنه يعرب وهو اول
من نطق بالعربية على ما ذكر ثم ابنه يشجب ثم ابنه عبد شمس
وسمى سبأ وهو الذي بنى السد يارض مارب وفجر اليه سبعين
نهرا وساق اليه السيول من امد بعيد ثم ابنه حير بن سبأ الى ان
ملك بلقيس بقت الهدهاد عشرين سنة وتزوجها سليمان بن داود
عليهما السلام الى ان ملك ذونواس وكان من لا يتهود القاء في
اخدود مضطرم نارا فقيل له صاحب الاخدود ثم ملك بعده
ذو جدن وهو آخر ملوك حير وكانت مدة ملكهم على ما قيل اثنين
وعشرين سنة قال صاحب تواريخ الامم ليس في جميع التواريخ
اسم من تاريخ ملوك حير لما يذكر فيه من كثرة عدد سنيهم مع
قلة عدد ملوكهم فانهم يزعمون ان ملوكهم ستة وعشرون ملكا
ملكوا في مدة الفين وعشرين سنة ثم ملك الين بعدهم من الحبشة
اربع ومن الفرس ثمانية ثم صارت الين للاسلام * وكان اول من
ملك على العرب يارض الحيرة مالك بن فهم من ولد يعرب بن قحطان
وكان ملكه قبل الاكاسرة ثم ملكه اللخميون واولهم عمرو بن عدى
الى ان ملكه المنذر بن النعمان وسمته العرب المروار واستمر مالكا
للحيرة الى ان قدم اليها خالد بن الوليد واستولى على الحيرة وكانت
ملوك غسان عمالا للقبصرة على عرب الشام واصل غسان من الين
من ولد كهلان بن سبأ واول من ملك منهم « جفنة بن عمرو » وآخرهم
« جبلة بن الايم » وهو الذي اسلم في خلافة عمر بن الخطاب وقد
اختلف في مدة ملك الغسانية فقيل اربعمائة سنة وقيل ستمائة سنة
وقيل بين ذلك * واما جرهم فهم صنفان الاولى وكانوا على عهد
هاد فبادوا ودرست اخبارهم وهم من العرب البادية واما جرهم
الثانية فهم من ولد قحطان فملك يعرب الين واخوه جرهم الحجاز
وهو الذين اتصل بهم اسمعيل وتزوج منهم واول ملوك كندة

مد سنيين ملك
عرب الين ٣٠٢
بين حير الى آخر
ملوك ذو جدن
ولهم قحطان
عدد ٢٦

حجر بن عمرو وقيل له أكل المرار وآخرهم الحارث ومن ملوك العرب
 « عمرو بن لحي » ملك الحجاز وهو اول من جعل الاصنام على الكعبة
 وعندها فاطمته العرب وعبدوها معه واستمرت العرب على تلك
 العبادة حتى جاء الاسلام ومنهم زهير بن حباب وزهير بن جذيمة
 والحارث بن ظالم وقيس بن زهير ولهم ايام ذكرها المؤرخون
 واطالوا في حياتها ومنها « يوم ذي قار » وكان في سنة اربعين
 من مولد رسول الله صلى وقيل في عام وقعة بدر والاول اولى
 قال ابن خلدون ان جميع العرب يرجعون الى ثلاثة انساب وهي
 « عدنان » و « قحطان » و « قضاعة » فاما عدنان فهو من ولد
 اسمعيل بالاتفاق الا الابه الذين بينه وبين اسمعيل فليس فيه شيء
 يرجع الى قبيله وغير عدنان من ولد اسمعيل قد انغرسوا فليس على
 وجه الارض منهم احد واما قحطان فقبيل من ولد اسمعيل وهو
 ظاهر كلام البخاري في قوله باب نسبة اليمن الى اسمعيل واما قضاعة
 فقبيل انها من جبر قاله ابن اسحق والكلبي وطائفة وقيل غير ذلك
 والنسب البعيد بحمل الظنون ولا يرجع فيه الى يقين

في ذكر الامم

الامة الجماعة هو في اللفظ واحد وفي المعنى جمع وكل جنس من الحيوان
 امة وفي الحديث * لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها *
 في امة السريان * هي اقدم الامم وكلام آدم وبنيه بالمرياني
 وبنوهم هي امة الصابئين ويذكرون انهم اخذوا دينهم عن شيث
 وادريس ولهم كتب يسمىونه « صحف شيث » ولهم صناعات سبع
 وصوم ثلثين يوما واعباد عند نزول الكواكب الخمسة التهيرة بيوت
 اشراقها ويعظمون مكة ولهم بظاهر حران مكان يحجونه ويعظمون
 اهرام مصر ويؤمنون ان احدهما قبر شيث والاخر قبر ادريس

والآخر قبر صابئ بن ادريس * قال ابن حزم والدين الذي انتهكه الصابئون اقدم الاديان على وجه الدهر والغالب على الدنيا الى ان احدثوا فيه الحوادث بعث الله تعالى اليهم ابراهيم بالدين الذي نحن عليه الآن * قال الشهرستاني وهم يقاتلون الخنيفية ومدار مذهبهم التعصب للروحانيين كما ان مدار مذهب الخنفاء التعصب للبشر والجسمانيين ﴿ امة القبط ﴾ وهم من ولد حام بن نوح وكان سكنهم بديار مصر فاختلف بهم طوائف كثيرة وكانوا في سالف الدهر صابئية وكانت ملوكهم تلقب الفراعنة يعبدون الهياكل والاصنام وهذه الامة اقدم ايم العالم واطولهم امدًا في الملك واختصوا بملك مصر وما اليها ملوكها من لدن الخليقة الى ان صيهم الاسلام بها فانزعجها المسلمون من ايديهم ولعهدهم كان الفتح وربما غلب عليهم جميع من عاصروهم من الامم حين يستفحل امرهم مثل المماثلة والفرس والروم واليونان فيستولون على مصر من ايديهم ثم ينقلص ظلهم فراجع القبط ملكهم هكذا الى ان انقضوا في مملكة الاسلام ﴿ امة الفرس ﴾ ومساكنهم وسط المعمور يقال لها ارض فارس منها كرمان والاهواز واغالبهم يطول ذكرها وجميع ما دون جيحون من تلك الجهات يقال له ايران وهي ارض الفرس واما ما وراء جيحون فيقال له توران وهو ارض الترك وقد اختلف في نسب الفرس فقول انهم من ولد فارس بن ارم بن سام وقيل من ولد يافث وهم يقولون انهم من ولد كيومرث وهو عندهم الذي ابتداء منه النسل مثل آدم عندنا ويذكرون ان الملك لم يزل فيهم من كيومرث الى غلبة الاسلام خلا تقطع حصل في مدد يسيرة لا يستد به مثل تقلب الضحك وفراسياب التركي وملوك الفرس عند الامم اعظم ملوك العالم وكانت لهم العقول الوافرة والاحلام الراجحة وكان لهم من ترتيب المملكة ما لم يلحقهم فيه احد من

الملوك وهم فرق كثيرة فمنهم الديلم وهم سكان الجبال ومنهم الجبل
 وارضهم هي ساحل بحر طبرستان ومنهم الكرد ومتازلهم جبال
 شهرزور وقيل ان الكرد من العرب ثم تذبوا وقيل انهم اعراب
 الهيم وكان للفرس ملة قديمة يقال لها الكيومرنية اثبتوا لها قديما
 وسموه «يزدان» والها مخلوقة من الظلمة وسموه «اهرمين» والاول عندهم
 هو الله والثاني ابليس واصل دينهم تعظيم النور والحرز من
 الظلمة ولهذا عبدوا النيران حتى ظهر زرادشت من قرية من قرى
 آذربيجان فصارت الفرس على دينه ولهم في خلق زرادشت ولادته
 كلام طويل لا فائدة فيه وقال باله يسمى «ارمزد» بالفارسي وانه
 خالق النور والظلم وهو واحد لا شريك له ولهم اعباد ورسوم
 منها النوروز والتبركان والمهرجان والفروردجان والكتبهارات زعم
 زرادشت ان في كل يوم خلق الله نوعا من الخليفة من سمه وارض
 وماء ونبات وحيوان وانس فتم خلق العالم في ستة ايام مؤامدة اليونان
 وهم نجعوا من رجل اسمه «الن» ولد سنة اربع وسبعين لمولد موسى
 عليه السلام ولم يعلموا قبل ذلك وكانوا اهل شعر وفصاحة ثم
 صارت فيهم الفلسفة في زمان بنجت نصر * قال الشهرستاني ان
 ابيدقليس كان في زمن داود النبي عليه السلام وكذلك فيثاغورس
 كان في زمن سليمان وهذا يخالف ما سبق فان بنجت نصر بعد
 سليمان باكثر من اربعمائة سنة وبلاد اليونان كانت على الخليج
 القسطنطيني من شرقيه وغربيه الى البحر المحيط وهو بين بحر الروم
 وبحر القازن واسم القازن في القديم بحر نيطش وهم فرقان الاغريقيون
 والاطينيون قيل انهم من ولد يافث وهو الصحيح باتفاق من المحققين
 وقيل من جلة الروم من ولد العيص بن يعقوب النبي وكانت ملوكهم
 من اعظم الملوك ودولهم من افخر الدول ولم يزالوا كذلك حتى غلبت
 عليهم الروم ولم يبق لهم ذكر وكانت لهم الدولتان العظيمتان

الاسكندر والقيصرية من بعده الذين صبههم الاسلام وهم ملوك
بالسلم وجميع العلوم العقلية مأخوذة عنهم مثل العلوم التطبيقية
والطبيعية والالهية والرياضية وكانوا يسمون العلم الرياضى جوهرًا
مطريا وهو المشتمل على علم الهيئة والهندسة والحساب والمخون
والايتاع وغير ذلك وكان السلام بها يسمى فيلسوفا وتفسيره محب
الحكمة ومن فلاسفتهم «تاليس الملطى» وكان في زمن بخت نصر
واخذ عن لقمان و«ايدقليس» و«فيثاغورس» وكانا في زمن داود
وسليمان عليهما السلام وزعم فيثاغورس انه سمع حفيف الفلك ووصل
الى مقام الملك وقال ما سمعت شيئا الا من حركات الافلاك ولا رايته
شيئا ابهى من صورتها و«بقراط الحكيم» ونجم في سنة ١٩٦ بعثت نصر
فيكون قبل الهجرة بالف ومائة واربضع وسبعين سنة و«سقراط»
اقام في غار ونهى الناس عن الشرك وعبادة الاوثان حتى قتل في
الجلس بالسلم و«افلاطون الالهى» قام مقام سقراط حين اغتيل
وجلس على كرسيه و«ارسطوطاليس» كان تلميذا لافلاطون وكان
افلاطون كبير حكماء الخليفة غير منازع كان يعلم الحكمة وهو ماش
تحت الرواق المظلل له من حر الشمس فسعى تلاميذه بالمشائين في
زمن الاسكندر وكان ملكه لعهد اربعة آلاف وثمانمائة من عهد
الخليفة ولعهد اربعمائة او نحوها من ببناء رومة وبين الاسكندر
والهجرة ثسمائة واربع وثلثون سنة فيكون افلاطون قبيل ذلك
بعدة بسيرة وكذلك سقراط قبله بعدة بسيرة ايضا فبالقريب يكون
بين سقراط والهجرة نحو الف سنة وبين افلاطون والهجرة اقل
من الف سنة و«طليماس» هو من مشايخ افلاطون ومن تلامذة
ارسطو الاسكندر الذى ملك غالب المعمور من الغرب الى الشرق
واستولى على بلاد فارس وتخطاها الى بلاد السند فلكها ثم زحف
الى بلاد الهند فغلب على اكثرها وحارب «فور» ملك الهند فانهزم

في فيلسوفا
نبت الحكمة

لاطون كان
يرى حكماء الخليفة
ومنازع في زمن
كندر بعد اربعة
في وثمانمائة
عند الخليفة

واخذه الاسكندر اسيرا بعد حروب طويلة وغلب على جميع ملوك الهند وملك بلاد الصين والسند واقام يتعلم على ارسطو خمس سنين وبلغ فيها احسن المبالغ ونال من الفلسفة ما لم ينله سائر تلاميذه ومنهم «برقلس» وكان بعد ارسطو وصنف كتابا اورد فيه شيئا من تقدم العالم ومنهم «طيوخارس» حكيم رياضى عالم بهيئة الفلك رصد الكواكب في زمانه ذكره بطليموس في المجسطى وكان قبل بطليموس باربعمائة وعشرين سنة و«فرفوريوس» من اهل مدينة صور على البحر الرومى بالثام كان بعد زمان جالينوس فسر مشكلات كتب ارسطو و«فلوطيس» نقل تصانيف ارسطو من الرومى الى السريانى قال ولا اعلم ان شيئا منها خرج الى العربى و«فولس الاجايطى» ويعرف بالقوالى كان خبيرا بطب النساء كثير المعانات له وكان مقاما بالاسكندرية و«لسلون المنعصب» يقرى فلسفة افلاطون وينصر لها و«مفسراطيس» شرح كتب ارسطو واخرجها الى العربى و«منظر الاسكندري» كان اماما في علم الفلك واجتمع هو وافطمين بالاسكندرية واحكما آلات الرصد ورصدوا الكواكب وحققاها وكانا قبل بطليموس بنحو خمسمائة واحدى وسبعين سنة و«مورطس» له رياضة وحيل صنف كتابا في الاكلة السمعة «بالارغن» وهى آكلة تسمع على سنين ميلا و«مفيس» من اهل حصص من تلامذة بقراط وله كتاب البول وغيره و«مفرويطوس» كان طبياراكب مجعونا يسمى باسمه وكان متنبيا بتجربة الادوية واما «بطليموس وجالينوس» فرسائهما متأخر عن زمان اليونان و«كانا في زمن الروم واحدهما قريب من الآخر وكان بطليموس مقدما على جالينوس بقليل وكان بين رصد بطليموس ورصد المأمون ستمائة وتسعون سنة وكان رصد المأمون بعد سنة مائتين للهجرة فيكون بين الهجرة ورصد بطليموس

اربعمائة وتسعون سنة بالتقريب وبين جالينوس والهجرة أكثر من
اربعمائة سنة بقليل وذلك كله بالتقريب * قال ابن خلدون ومن حكمه
اليونانيين « أنكيساغورس » كان مع حكمته مبرزاً في علم الطب وبعث
به إليهم ملك الفرس إلى ملك اليونان فامتنع من إعاده عليه ضئافه
به وكان من تلامذته جالينوس لعهد عيسى عليه السلام ومات
بصقلية ودفن بها « اقليدس » صاحب كتاب الاستقصاءات السمي
باسمه وكان في أيام ملوك البطالسة ولم يكن بعد ارسطو بعيد وليس
هو مخترع كتاب اقليدس بل هو جامعه ومحرره وبحققة ومنهم
« ابرخس » رصد الكواكب وحققها وكان بين رصده ورصد
بطليموس مائتان وخمس وثمانون سنة فارسية بالتقريب * أمة اليهود *
هم بنو اسرائيل يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل وكان لاسرائيل
اثنا عشر ابناً وهم الاسباط وجميع بني اسرائيل هم اولاد الاسباط
وأمة اليهود اعم منهم لان كثيراً من اجناس العرب والروم والفرس
وغيرهم صاروا يهودا ولم يكونوا من بني اسرائيل وانما بنو اسرائيل
هم الاصل في هذه الأمة وغيرهم دخيل فيها واما اسم اليهود
فيقال هاد الرجل اى رجوع وتاب وانما لمهم هذا الاسم لقول موسى
* انا هدنا اليك * اى رجعنا * وقال البيروني في الآثار الباقية
ليس ذلك بشئ وانما سمي هؤلاء باليهود نسبة الى يهوذا احد
الاسباط وابدلت المحجة بالهملة قلت وهذا هو الصواب لان القرآن
صريح في التوراة عبرانية وافترقت اليهود فرقا كثيرة * أمة النصارى *
وهم أمة المسيح عليه السلام ولهم في تسمية الكلمة مذاهب شتى
منهم من قال اشرفت على الجسد اشراق النور على الجسم المشف
ومنهم من قال انطبعت فيه انطباع النقش في السمعة ومنهم من قال
تدرع اللاهوت بلئنا سوت ومنهم من قال مازجت الكلمة جسد المسيح
ممازجة اللبن الماء واتفقت النصارى على ان المسيح قتلته اليهود وصلبوه

اسم اليهود

وافترقت على اثنين وسبعين فرقة كبارهم ثلث فرق الملكية
والتسطورية والعقوبية * والبطارقة للنصارى بمزلة الأئمة اصحاب
الازاهب للمسلمين والمطارنة مثل القضاة والساقفة مثل المفتين والقسيسون
بمزلة القراء والجائليق بمزلة الامام الذى يؤم فى الصلوة والشماسة
بمزلة المؤذنين وقومه المساجد ومن اعيادهم الشعانين وجعسة
الصلوات وعيد الفصح ويوم الاحد والسلافا وعيد البنديقسطى
والدنج وعيد الصليب والىلاد * واما الانجيل فهو كتاب يتضمن اخبار
المسيح من ولادته الى وقت خروجه من هذا العالم كتبه اربعة نفر من
اصحابه وهم « متى » كتبه بفلسطين بالعبرانية و « مرقس » كتبه
ببلاد الروم باللغة الرومية و « لوقا » كتبه بالاسكندرية باللغة اليونانية
و « يوحنا » كتبه بافسس بايونانية ايضا * ومن الامم الداخلة فى
دين النصارى امة الروم كانوا صابئة حتى تنصر قسطنطين وحلهم
عليه حتى تنصروا عن آخرهم * واما امم النصارى فهى الارمن
والروم والبلغار وكان اصل الكرج والجراسنة نصارى الا انهم الآن
مسلمون واما المسلمون القاطنون فى جهات الروم ابلى فاصلهم نصارى
ويوجد فى سورية وحلب وبغداد وغيرها من الممالك العثمانية
نصارى ولقهم العربية وبقية النصارى فى بلاد اوربا وامريكا
وغيرهما وهم امم مختلفة منهم الجرمانيون والانكليز اعنى البريطانيين
والفرنساويون والاطليسيون والروس وغيرهم والانكليزيون هم
المستولون الآن على سلطنة الهند و « امة الهند » فرق كثيرة
ذكرها الشهرستاقى فى « الملل والتحل » منهم الباسومية
واليهودية وعبد الاصنام وعباد النار ومنهم البراهمة اصحاب الفكرة

اسماء الذين كتبوا
الانجيل وبقية
وهم متى ومرجوس
ولوقا ويوحنا
كتبه بلغة كلدانية

عدد فرق النصارى

وهم اهل العلم بالملك والتجويد على طريقة تختلف طريقة منجمي الروم
والجيم ولاهند ممالك منها ملكة فتوح وهي منقطعة عن البحر ولاهاها
اصنام يتوارثون عبادتها ويزعمون ان لها نحو مائتي الف سنة قاله
ابو الفدا وهي اليوم خاوية على عروشها كان لم تكن بالامس ولتم
ما قيل

سيفت مملكة
الهند وعظمتها
ما قدم الزمان
نحو مائتي الف

- * ورايت معالم دارسة * رسمته مزاوله السيل *
- * وسالت رسوم الاربع ما * فعلت بك سابقة الازل *
- * فاجابت قال الله لنا * وسؤالك من جهة الغفل *
- * تلك الايام نداولها * لامكت لهن على رجل *

وكانت هذه البلدة هي موطن آبائنا منذ ثلثمائة سنة تقريبا حتى
خرجنا منها منذ اعوام ثم لم نعد وزلنا ببلدة بهوبال بمصر نعيش
في هذه الايام وهي سنة احدى وتسعين ومائتين والف هجرية
وجزار بحر الهند في نهابة الكثرة وهي في البحر قبالة هذه الممالك
ولها ملوك وطوائف واما ومحاربات قد اكثر المصنفون فيها الكلام
وقد ذكرنا طرفا من حالها وخبر فتوح في كتابنا * في الكرامة في آثار
القيامة * فان شئت ان تطلع على معظم ما جرياتها وتعلمها فارجع اليه
تجد كتابا لم يؤلف مثله قبل ذلك الزمان وبالله التوفيق وهو المستعان
في امة الهند * وهم غربي الهند منها على جانب البحر ويقال لها بلاد
اللان ومنها في البر الى جانب الجبل وكل من ملك السند يقال لها
ربيل ومن المدن الاول ملتان والمنصورة ومن الثاني قشمو وكان
المسلمون خالين عليها ثم صارت هي والهند في ايدي الكفار من
البرطانية النصرانية منذ مائة عام بل ازيد من ذلك * اثم السودان *
قيل هم من ولد حام واديانهم مختلفة فذهبهم بحوس ومنهم من بعيد
الحيات ومنهم صاحب اوثان وقد روى عن جالبنوس انهم يختصون

سيفت السودان
واختلافهم صورة

بعض خصال وهي تغفل الشعر وخفة اللحم وانتشار المنخرين وغلاظ
الشفتين وتحدد الاكفنان ونق الجلد وسواد اللون وتنشق اليدين
والرجلين وطول الذكر وكثرة الطرب ومن اعظم امهم «الحبش» وبلادهم
تقابل الحجاز وينهما البحر وهي بلاد طويلة عريضة وخصيانهم
افخر الخصيان ومنهم «النوبة» يقال ان لقمان الحكيم الذي كان مع
داود عليه السلام من النوبة ومنهم ذو النون المصري وبلال بن
حامة مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم «البحا» وهم شديدوا السواد عراة يعبدون
الاوثان وهم اهل امن وحسن مرافقة للتجار ومنهم «الداماد»
وبلادهم على النيل فوق بلاد الزنج وهم تتر السودان خرجوا عليهم
وقتلوا فيهم كما جرى للتر مع المسلمين وهم مهملون في ادیانهم ومنهم
زنج وهم اشد السودان سودا يعبدون الاوثان واهل باس وقساوة
ومنهم «الكرور» وهم على غربي النيل كفار ومسلون ومنهم
«الكلم» وهم على مذهب مالك ومدينه غانه هي من اعظم مدن
السودان وهي في اقصى جنوب المغرب في ارض الصين هي بلاد
طويلة عريضة من المشرق الى المغرب اكثر من مسرة شهرين طولاً
وعرضاً من بحر الصين في الجنوب الى سد بأجوج واما جوج في الشمال
وقبل ان عرضها اكثر من طولها حتى يشتمل على الاقاليم السبعة واهل
الصين احسن الناس سياسة واكثرهم عدلاً واحذق الناس في الصناعات
وهم قصاص القنود عظام الرؤوس اهل مذاهب مختلفة مجوس واهل
اوثان واهل نيران ومدينهم الكبرى يقال لها مكدان والصين الاقصى
ويقال له صين الصين هي نهاية العمارة من جهة الشرق وليس وراءه
غير البحر المحيط ومدينهم الكبرى يقال لها السيلي «بني كنعان»
هم اهل الشام والفراسي الشام شاما لسكني سام بن نوح به وسام
اسمه بالعبرانية شام بالجمجمة وقبل تشاءت به بنو كنعان هو ابن
حام بن نوح وصار منهم طائفة الى المغرب وهم البربر في امه البربر

كيفيت مكدان
طولا وعرضا

كيفيت اسم شاما
لما سمي شام

اختلف فيهم اختلافا كثيرا فقبل انهم من ولد حام وهم يزعمون انهم من ولد قيس هيلان وصنهاجة منهم تزعم انها من ولد افرقس الجبيري وزناته منهم تزعم انها من لحم والاصح انهم من ولد كنعان بن مازيغ بن حام ولما قتل ملكهم جالوت وكان كل من ملك بنى كنعان يلقب جالوت الى ان قتل داود جالوت آخر ملوكهم تفرقت بنو كنعان وقصدت منهم طائفة بلاد المغرب وسكنوا تلك البلاد وهم البربر وقبائل البربر كثيرة جدا منهم كتامة وصنهاجة والمصامدة وبرغواطة وهم مثل العرب في سكنى الصحارى ولهم لسان غير العربي قال ابو سعيد ولظنهم ترجع الى اصول واحدة وتختلف فروعها حتى لا تفهم الا بترجان * امة عاد * هم من ولد عاد من ولد سام بن نوح وبلادهم الاحقاف منصلة باليمن واول من ملك منهم شداد قال الرخشمري ان شدادا هو الذي بنى مدينة ارم في صحارى عدن وشيدها بصخور الذهب واساطين الياقوت والزبرجد يحاكى بها الجنة لما يجمع وصفها فلعيانا منه وعتوا ويقال ان باقى ارم هذه هوارم بن عاد وذكر ابن سعيد عن البيهقي هو ارم بن شداد بن عاد الاكبر انتهى * والصحيح انه ليس هناك مدينة اسمها ارم وانما هذا من خرافات القصاص وانما ينقله ضعفاء القميرين وارم المذكورة في قوله تعالى * ارم ذات العماد * القبيلة لا البلد وكانوا ذوى قوة وبطش وكان لهم في الارض آثار عظيمة حتى قال لهم هوذا عليه السلام * ابنتون بكل ريع آية تعبتون وتخذون مصانع لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشت جبارين * وقد كثرت الاختلاف في ذكرهم وجبى ما ذكروا من ذلك مضطرب غير قريب للصحة * امة العمالة * هم من ولد علقم بن لاوذين سام بهم يضرب المثل في الطول والجسمان نزلوا بصنعاء من اليمن ثم تحولوا الى الحرم وكان منهم جماعة بالشام واهل عمان البحرين وهم الذين قاتلهم

جالوت ملك
البربر من كنعان
قبيلة كبيرة

معنى العمالة
يحملهم فاعتنت
بهم

موسى ثم يوشع فاقتاهم وكان منهم فراعنة مصر والكنعانيون ومن ملك يثرب وخيبر وتلك النواحي ^{في} ايم العرب ^{في} العرب الجاهلية اصناف ولهم مذاهب مختلفة ذكرها الشهرستاني في الملل والنحل وقسمهم المؤرخون الى ثلاثة اقسام بالغة وعاربة ومستعربة اما البائدة فهم العرب الاول الذين ذهبت عنا تفاصيل اخبارهم لتقدم عهدهم وهم عاد وعمود وجهم الاولى وسكانت على عهد عاد فبادوا ودرست اخبارهم واما جرهم الثانية فهم من ولد قحطان وثبت ان قحطان كان يتكلم بالعربية ولقنها عن الاجيال قبله فكانت لغة بنيه ولذلك سمو العرب المستعربة ولم يكن في ايام قحطان من لدن نوح عليه السلام اليه من يتكلم بالعربية وكذلك كان اخوه قانع وبنوه انما يتكلمون بالجممية الى ان جاء اسمعيل بن ابراهيم فعلم العربية من جرهم فكانت لغة بنيه وهم اهل الطبقة الثالثة السمون بالعرب التابعة للعرب ولم يبق من ذكر العرب البائدة الا القليل واما العرب العاربة فهم عرب اليمن من ولد قحطان وهذه الامة اقدم الامم من بعد قوم نوح واضطربهم قدرة واشدهم قوة وآثارا في الارض واول اجيال العرب من الخليفة فيما سمعنا لان اخبار القرون الماضية من قبلهم يمتنع اطلاعنا عليها لتطول الاحقاب ودروسها الا ما يقصه علينا الكتاب ويؤثر من الانبياء يوحى الله اليهم وما سوى ذلك من الاخبار الازلية يقطع الاستناد ولذلك كان المعتمد عند الابرار في اخبارهم ما يقطع به آية القرآن في قصص الانبياء الاقدمين او ما ينقله زعماء المفسرين في تفسيرها من اخبارهم وذكر دولهم وجروهم ينقلون ذلك عن السلف من التابعين الذين اخذوا عن الصحابة او سمعوا ممن هاجر الى الاسلام من اخبار اليهود وعلماهم اهل التوراة اقدم الصحف المنزلة فيما علمنا وما سوى ذلك من حطام المفسرين واساطير القصص وكتب بنه الخليفة فلا نعمل على شيء

ايم العرب
الجاهلية
خرق في عاد
وجهم الاولى

التوراة اقدم
على اليهود

منه وان وجد لشاهير العلماء تأليف مثل « كتاب الياقوتية » للطبري
و « البدء » للكسائي فالتما نحا فيها منهي القصص وجروا على اساليبهم
ولم يلتزموا فيها الصحة ولا ضمنوا لنا الوثوق بها فلا ينبغي التعويل
عليها وتترك وشانها واخبار هذا الجيل من العرب وان لم يقع لها
ذكر في التوراة الا ان بنى اسرائيل من بين اهل الكتاب اقرب اليهم
عصرا واولى لاخبارهم فلذلك يعتمد نقل المهاجرة منهم لاخبار
هذا الجيل * ثم ان هذه الامم على ما نقل كان لهم ملوك ودول واما
العرب المستعربة * فهم ولد اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام ومن
العاربة بنو جرهم وكانت مساكنهم بالحجاز ومنهم بنو سبأ واسم
سبأ عبد شمس فلما اكثر الغزو والسبي سعى سبأ وكان له عدة اولاد
منهم جبر وكهلان وجميع قبائل عرب اليمن وملوكها التابعة من
ولد سبأ المذكور وجميع تبابعة اليمن من ولد جبر بن سبا خلا عمران
واخيه مزريقا فانهما من ولد كهلان بن سبا بن جبر بن سبا ومنهم
التبابعة ملوك اليمن ومنهم قضاة وكان مالكا لبلاد الشهر ومن
قضاة بنو كلب نزلا في الجاهلية دومة الجندل ونبوك واطراف
النام ومنهم حارثة ابوزيد بن حارثة الكلبي مولى رسول الله صلى
ومنهم بلي وبهراء وجهينة وكانت منازلهم باطراف الحجاز الشمال
من جهة بحر جدة وبنو سليج وبنو نهد وبنو عذرة وشعبا بنى
كهلان وصار منهم احياء كثيرة والمشهور منها سبعة وهى الازد
وطيى ومذحج وهمدان وبنو مراد والناظر ومن الازد
الغسانية والاوز والخرج اهل يثب والسلمون منهم هم الانصار
وخزاعة وبارق ودوس وعنك وغافق فهؤلاء بطون الازد
وحصل لخزاعة سدانة البيت والرئاسة والاكثر انها يمانية وما
زالت فيهم حتى اخذها قصي بن كلاب وارسل بها الى مكة وقال
معشر قريش هذه مفاتيح بيت ايكم اسمعيل قد رددتها عليكم من

عنه نسيا واد
لاد

اسماء
ولاد كهلان
٧

الازد الغسانية
والاوز
والخزاعة
والبارق
والدوس
والعنك
والغافق
فهؤلاء
بطون الازد

غبر عار ولا ظلم ونظر قصي على خراصة واخرجها من مكة ومن خراصة بنو المصطلق الدين فزاهم رسول الله صلعم وسكنت بنو دوس احدى الشروات المظلة على نهامة وكانت لهم دولة باطراف العراق ومن الدوس ابو هريرة واختلف في اسمه والاسكن ان اسمه عير بن عامر واما عتيك وغافق فقبيلتان مشهورتان في الاسلام وهم من ولد الازد ومن الازد بنو الجندى ملوك عمان والجلندى لقب اكل من ملك منهم عمان وانتهى ملك عمان في الاسلام الى جعفر وعبد ابني الجلندى واسلما مع اهل عمان على يد عمرو بن العاص وزلت طي بجند الحجاز في جبلى اجأ وسلمى فمرقا بجبل طي الى يومنا هذا ومن بطون طي جديلة ونيهان وبولان وسلامان وهى سدوس بضم السين ومن طي زيد الخيل وسمه رسول الله صلعم زيد الخيز وحاتم طي المشهور بالكرم ومن بطون مذحج ايضا النضع ومنهم الانستر النضى واسمه مالك بن حارث صاحب رسول الله صلعم ثم على بن ابي طالب ومن النضع سنان بن انس قاتل الحسين وعنس وهى قبيلة الاسود الكذاب الذى ادعى النبوة باليمن وعنس ايضا رهط عمار بن ياسر صاحب رسول الله صلعم ولهمدان من بني كهلان صيت في الجاهلية والاسلام وبلاد كندة باليمن تلى حضرموت ومنهم حجر بن عدى صاحب على بن ابي طالب وهو الذى قتله معاوية صبرا ومنهم القاسى شريح ومن كندة السكاسك والسكون ومن المكون معاوية بن خديج قاتل محمد بن ابي بكر رضى الله عنه وحصين بن غمر السكونى الذى صار صاحب جيش يزيد نوبة وقعة الحرة بظاهر مدينة الرسول صلعم وبنو مراد بلادهم الى جانب زبيد من جبال اليمن والانمار فرعان وهما بجيلة وخثعم وبجيلة هى رهط جرير بن عبد الله البجلي صاحب رسول الله صلعم « بنى عمرو بن سبأ » ومنهم نخم بن عدى

ابو هريرة
قبيلة الدوس
واسم عير بن عامر

ومن النضى
بن انس قاتل

ومن لحم بنو الدار رهط تميم الداري صاحب رسول الله صل
والشاذرة ملوك الحيرة وكانت دولتهم من اعظم دول ملوك العرب
وجذلم بنى اشعر ويقال لهم الاشعريون وهم رهط ابي موسى
الاشعري واسمه عبدالله بن قيس « بنو عاملة » هم من القبائل الجانية
خرجت الى الشام عند سيل العرم وزلوا بالقرب من دمشق في جبل
هناك يعرف بجبل عاملة « العرب المستعربة » هم ولد اسمعيل بن
ابراهيم الخليل وقيل لهم المستعربة لان اسمعيل لم تكن افته عربية بل
عبرانية ثم دخل في العربية فن سكن اسمعيل مكة الى الهجرة القان
وسبعائة وثلاث وتسعون سنة وكان هناك قبائل جرهم فتزوج اسمعيل
منهم امرأة وولدت له اثني عشر ولدا ذكرا منهم قيذار وماتت
هاجر ودفنت بالحجر ثم لما مات اسمعيل بككة دفن معها بالحجر
ايضا وقد اختلف المؤرخون اختلافا كثيرا في امر الملك على الحجاز
بين جرهم وبين اسمعيل فمن قائل كان الملك على الحجاز في جرهم
ومفتاح الكعبة وسداتها في يد ولد اسمعيل ومن قائل ان قيذار
نوحته اخواله جرهم وعقدوا له الملك عليهم بالحجاز واما سدانة
البيت الحرام ومفاتيحه فكانت مع بني اسمعيل بغير خلاف حتى انتهى
ذلك الى ثابت من ولد اسمعيل فصارت السدانة بعده لجرهم ويدل
على ذلك قول طامر بن الحارث الجرهمي من قصيدته التي منها

* وكنا ولاه البيت من بعد ثابت * فطوف بذاك البيت والامر ظاهر *
* كان لم يكن بين الحميين الى الصفا * انيس ولم يسر بككة سامر *
* بلي نحن ككنا اهلها فابادنا * صروف الليالي والجدود العوار *
ثم ولد لقيذار ابنه حل ولحل بنت ويقال ثابت وقيل بنت ابن اسمعيل
وفيه خلاف كثير ثم لبث سلامان ثم ولد له الهبيس وولد له البسع
وله ادد وله اد ثم ولد لاد عدنان وولد لله معد ولعد زارولنزار
اربعة منهم مضر على عود النسب النبوي وثلاثة خارجون عنه اولهم

رد النبي من
م نزل اسمعيل
له الجان هاجر
سول الله صلعم
٢٧٩

اياد ومنه كعب بن مامة ويضرب بجموده المثل وقس بن ساعدة
ويضرب بفصاحته المثل والثاني ربيعة الفرس ومن ربيعة اسد وضيعة
واسد جديلة وعزة ومن جديلة وائل ومن وائل بكر وتقلب
ومن بكر بنو شيان ومرة وطرفة والمرقشان الاكبر والاصغر وبنو
حنيفة ومنهم مسطمة الكذاب ومن اسد بنو عترة وهم اهل خيبر
ومن عترة الفارطان ومن ربيعة النمر والجيم والجهل وبنو عبد
القيس ومن اسد السدوس والهازم والثالث اثمار ومضى الى اليمن
فتاسل بنوه بتلك الجهات وحسبوا من العرب اليمنية ثم ولد لمضر
الياس على عمود النسب وولد له خارجا عنه قيس عيلان وغيلان
فرسه اوكلبه وقيل بل هو اخو الياس وقد جعل الله لقيس
المذكور من الكثرة امرا عظيما فن ولد له قبائل هوازن الذين كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم رضيا وبنو كلاب ومنهم اصحاب حلب وعقيل
ومنهم ملوك الموصل المقلد وقرواش وغيرهما وبنو طامر وصعصعة
وخفاجة وما زالت تخفاجة امرة العراق من قديم والى الآن
وبنو ربيعة وجشم وبكر وبنو هلال وثقيف وقيل ان ثقيفا
من اياد وقيل من بقايا عمود وهم اهل الطائف وبنو نمير وباهلة ومازن
وغطافان وبنو عيس واشجع وسليم وبنو ذبيان وبنو فزارة والنابضة
وعدونان نزلا الطائف قبل ثقيف ثم ولد لالياس مدركة على عمود
النسب وولد له خارجا عنه طابخة وبعضهم ينسب مدركة وطابخة
الى امهما خندف واسمها ليلى بنت حلوان وصار من طابخة قبائل منهم
بنو عقيم والرباب وبنو ضبة وبنو مزينة ثم ولد لمدركة خزيمة على
عمود النسب وله خارجا عن النسب هذيل ومنه جميع قبائل الهذليين
منهم ابن مسعود صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وولد لخزيمة كنانة على
عمود النسب وخارج النسب الهون واسد ومن الهون عضل وديش
وبقال لهما القارة ومن اسد الكاهلية ودودان وغيرهما وولد

لكثانة على عمود النسب النضر وكان له عدة اخوة ليسوا على عمود النسب وهم ملكان وعبد مئة وعمرو وعامر ومالك ومن عبد مئة بنو غفار دهم ابى ذر وبنو بكر ومنه الدئل وبنو ليث وبنو الحارث وبنو مدج وبنو خزيمة ومن عمرو العمريون ومن عامر العامريون ومن مالك بنو فراس ومن بطون كثانة الاحابيش وغلط من ظن انهم من الحبشة واما النضر فقليل انه قريش والصحيح ان قريشا هم بنو فهر الذى سئذكره وولد لنضر مالك على عمود النسب ولم يشتهر له ولد غيره ثم ولد لمالك فهر على عمود النسب وهو قريش فكل من ~~كان~~ من ولده فهو قريشى ومن لم يكن من ولده فليس قريشا وقيل سمي قريشا لشدة تشبهها له ببداية من دواب البحر يقال لها القرش تاكل دواب البحر وتقرهم وقيل ان قصى بن كلاب لما استولى على البيت وجمع اثاث بنى فهر سمو قريشا لانه قرشهم اى جمعهم حول الحرم وعلى هذا ~~يكون~~ اسماء لبنى فهر لا فهر نفسه وولد لفهر غالب على عمود النسب وولد له خارجا عنه ولدان وهما محارب والحارث فبنو الاول بنو محارب ومن الثانى بنو الخلج ومنهم ابو عبيدة بن الجراح احد العشرة البشرية ثم ولد لغالب لوى على عمود النسب وخارج النسب تيم الادرم وهو الناقص الذفن ثم ولد لقوى ستة اولاد وهم ~~كعب~~ على عمود النسب واخوته الخمسة خارجون عن عمود النسب وهم سعد وخزيمة والحارث وعامر واسامة ولكل ولد ينسبون اليه خلا الحارث منهم ثم ولد لكعب مرة على عمود النسب وخارجا عنه هبص وعدى فبنو الاول بنو جمع ومنهم امية بن خلف عدو رسول الله صلى وبنوهم ومنهم عمرو بن العاص ومن الثانى بنو عدى ومنهم عمر بن الخطاب وسعيد بن زيد من العشرة ثم ولد مرة على عمود النسب كلاب وخارج النسب تيم ونقطة فبنو الاول ابو بكر

بعض سبب اسم قريش
ناتج من

الصدق وطلحة من العشرة ومن الساقى بنو مخزوم ونسب خالد بن الوليد وابى جهل بن شمس ثم ولد لكلاب قصى على عمود للنسب وولد له خارجا عنه زهرة ومنه بنو زهرة ونسب سعد بن ابى وقاص احد العشرة ونسب آمنه ام رسول الله صلعم ونسب عبد الرحمن بن عوف وكان قصى عليا بن قريش وهو الذى ارتجع مفاتيح الكعبة من خزاعة وهو الذى جمع قريشا واثل مجدس ثم ولد لقصى عبد مناف على عمود النسب والمسارح عنه نبد الدار وعبد العزى بن الاول بنو شيبه الحنيفة ومن الساقى النضر بن الحارث وكان شديد اللداوة لرسول الله صلعم وقتله رسول الله صلعم صبوا يوم بدر ومنهم الزبير بن العوام احد العشرة وخديجة بنت خويلد زوج النبي صلعم وورقة بن نوفل وولد لعبد مناف على عمود النسب هاشم وخارجا عنه عبد شمس والمطلب ونوفل بن الاول امية ومنه بنو امية ومنهم عثمان بن عفان ومعاوية بن ابى سفيان وسعيد بن العاص وعتبة بن ربيعة وعقبة بن ابى معيط وقتله رسول الله صلعم صبوا يوم بدر ومن المطلب المطليبيون ومنهم الامام الشافعى ومن نوفل التوفليين ثم ولد لهاشم عبد المطلب على عمود النسب ولم يعلم له ولد غيره وولد لعبد المطلب على عمود النسب عبد الله وولد له خارجا عنه ججع اعمام رسول الله صلعم وهم حمزة والعباس وابو طالب وابوهاج والغدائق ومنهم من يقول هو جحل والحارث والمقوم وضرار والزبير وثم درج صغيرا وعبد الكعبة ومنهم من يقول ان الذى عبد الكعبة هو المقوم ثم ولد لعبد الله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى عام الفيل قال ابن الاثير فى الكامل ان الحبشة ملكوا اليمن بعد جبر فلما صار الملك الى ابرهة منهم بنى كنيسة عظيمة وقصد ان يصرف حج العرب اليها ويطل الكعبة الحرام فجاء شخص من العرب واحداث

في تلك الكتبة ففضب ابرهة لذلك وسار بجيشه ومعه الفيل وقيل كان معه ثلثة عشر فيلا ليهدم الكعبة فلما وصل الى الطائف بعث الاسود بن مقصود الى مكة فساق اموال اهلها واحضرها الى ابرهة وارسل ابرهة الى قريش وقال لهم لست اقصد الحرب بل جئت لاهدم الكعبة فقال عبد المطلب والله ما زيد حربه هذا بيت الله فان منع عنه فهو بينه وحرمة وان خلا بينه وبينه فوالله ما عندنا من دفع ثم انطلق عبد المطلب مع رسول ابرهة اليه فلما استؤذن لعبد المطلب قالوا لابرهة هذا سيد قريش فاذن له ابرهة واكرمه وزل عن سريره وجلس معه وسأله في حاجته فذكر عبد المطلب اباعه التي اخذت له فقال ابرهة اني كنت اظن انك تطلب مني ان لا اخرب الكعبة التي هي دينك فقال عبد المطلب انا رب الاباعر فاطلبها وليت رب ينعـه فامر ابرهة برد اباعه عليه فاخذها وانصرف الى قريش ولما قارب ابرهة مكة ونها لدخولها بقي كلما قبل فيه مكة وكان اسم الفيل محمدا ينـم ويرى نفسه الى الارض ولم يمر فاذا قبلوه غير مكة قام بهرول ويتناهم كذلك اذ ارسل الله عليهم طيرا ابـيل امثال الخطاطيف مع كل طائر ثلثة احجار في منقاره ورجليه ففدقتم بها وهي مثل الحص والعـس فلم يصب احدا منهم الا هلك وليس كاهم اصاب ثم ارسل الله تعالى سـيلا فالتاهم في البحر والدى سلم منهم ولى هاربا مع ابرهة الى الـين يتندر الطريق وصاروا ينساقطون بكل منهـل واصـب ابرهة في جسده وسقطت اعضاؤه ووصل الى صنعاء كذلك ومات ولما جرى ذلك خرجت قريش الى منازلهم وضموا من اموالهم شيئا كثيرا ولما هلك ابرهة ملك بعده ابنه يكسوم ثم اخوه مسروق ومنه اخذت الـجم الـين انتهى الكلام وهو آخر التواريخ القديمة ولا نذكر من التواريخ الاسلامية هنا الا مولد رسول الله صلـم وذكر الهجرة النبوية لان

اهل العلم من المسلمين قد اکتروا الجمع والتاليف فيها وهي كثيرة شهيرة
متبصرة لكل احد في كل بلد من بلاد الاسلام وقد ذكرنا طرعا
منها في كتاب حج الكرامة في آثار القيامة ﴿ مولد رسول الله صلعم ﴾
اما ابو، فهو عبد الله وكانت ولادته قبل الفيل بخمس وعشرين
سنة وكان ابو، قد بعثه يثار له فر يثير غات بها ورسول الله صلعم
شهرين وقيل كان حلا وولد بعد مهلكه باشهر قلائل ودفن في
دار الحارث بن ابراهيم بن سراقفة المدوى وهم اخوال عبد المطلب
وقيل دفن بدار النافذة ببني النجار وكان ابو، يحبه لانه كان
احسن اولاده واعفهم وجيع ما خلفه عبد الله خمسة اجمال
وجارية حبشية اسمها بركة وكتبها ام ايمن وهي حاضنة
رسول الله صلعم واما آمنة ام رسول الله صلعم فهي بنت وهب
بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب فولدت رسول الله صلعم يوم
الاثنين اعشر وقيل لاثني عشرة ليلة خلون من ربيع الاول من عام
الفيل. وكان قدوم الفيل في منتصف المحرم من تلك السنة وهي السنة
الثانية والاربعون من ملك كسرى انوشروان وهي سنة احدى وعثمانين
وثمانمائة لعلبة الاسكندر على دارا وهي سنة الف وثمانائة وسيت عشرة
لحقت نصر وكفله جده عبد المطلب وكفالة الله من ورثته والتمس له
الرضاعة فاسترضع في بني سعد من بني هوازن ارضعته حليلة بنت ابي
ذؤيب وكان اهله يتوسمون فيه سلامات الخير والكرامات من الله
قال البيهقي وفي اليوم السابع من ولادة رسول الله صلعم ذبح جده
عبد المطلب عنه ودعا له قريشا فلما اكلوا قالوا يا عبد المطلب اربك
ابنك هذا الذي اكرمتنا على وجهه ما سميت به قال سميت به محمدا قالوا
فيم رضيت به عن اسماء اهل بيته قال اردت ان يحمد الله تعالى
في السماء وخلقه في الارض وروى ايضا بسنده المتصل بالعباس
قال ولد رسول الله صلعم محمونا مسرورا قال فاعجب جده وحظي

ان الموبدان
والفرس

عنده وقال ليكوني لابني هذا شان وروى ايضا عن هان الخزوي
قال لما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعين ابوان
كسرى وسقطت منه اربع شجرة شرفة وحدث نار نارس ولم
تخمد قبل ذلك بالف عام وفاضت بحيرة ساوة وراى الموبدان
وهو قاضى الفرس فى مناه ابل صبايا تتود خيلا عربا قد قطعت
دجته وانتشرت فى بلادها فلما اصبح كسرى انزعه ذلك واجتمع
بالموبدان فقص عليه ما رآى فقال **كسرى** اى شئ يكون هذا
يقال الموبدان وكان طالما بما يكون حدث من جهة العرب امر
فكتب كسرى الى التيمان بن المنذر اما بعد فتردد الى برجل عالم
بما اريد ان اسأله عنه فوجه بعبد السبع بن عمرو بن حنان الغساني
فاخبره كسرى بما كان من اربعين ابوان وغيره فقال له علم ذلك
عند حالى بسكن مشارف الشام يقال له **سبع** قال **كسرى**
فاذهب اليه وسله واننى يثايرل ما تحبده فتنار عبد المسيح
حتى قدم على سطح وقد اشير على الميرث شمل عليه وحياء فقسم
سطح عينه ثم قال يا عبد **السبع** اذا نزلت التلوة وظهر صاحب
الهروة وحدث نار فارس وناض وادى السماوة وفاضت بحيرة ساوة
فليس الشام لسطح شاما يملك منهم ملوك وملكات على عدد
الشرفات وكل ما حوأت آت ثم خضى **سبع** مكانه وقدم عبد المسيح
على كسرى واخبره بقول **سبع** فقال الى ان يملك منا اربعة عشر
ملكاً كانت امور تلك منهم عشرة فى اربع سنين وذكر فى العقد ان
سطحها كان على زمن زار بن احد وكان من حديثه شق الملكين
بطنه واستخراج اللثة السوداء من قلبه وغسلهم احشاه وقلبه بالثلج
وذلك رابعة من مرلده وكان شانه فى رضاه وعباده وشبابه ومره
عجبا ثم استمر على اكل الزكاه والتهارة فى اخلاقه وكان يعرف
بالامين ثم يدى بالزكاه الصالحة فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق

الصحيح • واما شرفه صلّم وشرف اهل بيته فروى البيهقي عن ابن عباس قال قال له رسول الله صلّم • والذي نفس محمد بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبكم الله ورسوله • وروى عن ابن عمر قال قال رسول الله صلّم • ان الله خلق السموات سبعا فاختر العلي منبرها فاسكنه من شاء من خلقه ثم خلق الخلق فاختر من الخلق بني آدم واختر من بني آدم العرب واختر من العرب مضر واختر من مضر قريشا واختر من قريش بني هاشم واخترني من بني هاشم • وعن عابضة قالت قال رسول الله صلّم • قال لي جبرئيل قلبت الارض مشارقها ومغاربها فلم اجد رجلا افضل من محمد ولم اجد بني اب افضل من بني هاشم • وفي الباب احاديث كثيرة صحيحة مشهورة لاسبابها هذا المقام • واما نسبه صلّم فقد تقدم ذكر بني اسمعيل الذين هم على عود نسب رسول الله صلّم وال خارجين عن عمود النسب • واما نسبه صلّم سرّدا فهو ابو القاسم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ونسبه لله عدنان متفق عليه من غير خلاف صحيح باتفاق التساين وعدنان من ولد اسمعيل من غير خلاف ورجحه ابن سيد الناس وصححه وقال ابن خلدون باتفاق من التساين انتهى • ولكن الخلاف في عدة الاء الذين بين عدنان واسمعيل عليه السلام فقد بعضهم بينهما نحو اربعين رجلا وبعضهم سبعة • قال البيهقي وكان شيخنا ابو عبد الله الحافظ يقول نسبة رسول الله صلّم صحيحة الى عدنان وما وراء عدنان فليس فيه شيء يعتمد عليه انتهى • وقال ابن خلدون ان الاء بينه وبين اسمعيل غير معروفة وتقلب في غالب الامر مخلطة مختلفة بالقتلة والكترة في

العدد فاما نسبته اليه فصحة في الغالب انتهى • وفي سبائك الذهب
لابي الفوز محمد امين السويدي البغدادي وقد انتسب النبي صلعم الى
عدنان هذا كما روى ذلك البيهقي وابن عساكر عن انس وهو المتفق
عليه بين التسابين واما النسب من عدنان الى آدم عليه السلام فقد
وقع الاختلاف فيه قال الحافظ شرف الدين الدهيالي من بعد ان
ساق هذا النسب هكذا ساقه ابو علي محمد بن اسعد التسابية وقال
• هذا اصح الطرق واحسنها واوضحها وهي رواية شيوخنا في
النسب • ثم اختلف في كراهة رفع النسب من عدنان الى آدم
فذهب بن اسحق وابن جرير وغيرهما الى جوازها وعليه البخاري
وغيره من العلماء وذهب جمع من اهل العلم الى كراهة ذلك ومنهم
مالك فانه لما سئل عن الرجل يرفع نسبه الى آدم كرهه وقال من
يخبر به وقد وردت آثار تفيد منع رفع النسب من عدنان الى آدم
منها ما ورد عنه صلعم انه قال • لا تجاوزوا • بعد بن عدنان • وعن ابن
عباس قال ان النبي صلعم كان اذا انتسب لم يجاوز بعد بن عدنان
ثم يمكس ويقول كذب التسابون مرتين او ثلثا وعن عمر بن الخطاب
قال انما ينتسب الى عدنان وما فوق ذلك لا ندرى ما هو وقد تقدم
الكلام في ذلك وعضد ذلك باتفاق التسابين على بعد المسدة بين
عدنان واسماعيل بحيث يستحيل في العادة ان يكون بينهما اربعة آباء
او خمسة او عشرة اذ المدة اطول من هذا كله بكثير • قال ابوالفدا
• وسبب هذا الاختلاف ان قدماء العرب لم يذكروا اصحاب كتب
يرجعون اليها وانما كانوا يرجعون الى حفظ بعضهم من حفظ بعض
وقال ابن خلدون ولعل الخلاف انما جاء من قبل اللفظة لان الاسماء
ترجت من العبرانية انتهى • وقال ابن الجوزي ان اليهود اختلفوا
اختلافا متفاوتا بين آدم ونوح وفيما بين الانبياء من السنين وهذا
هو سبب الاختلاف انتهى • ومواطن بني عدنان مختصة بنجد وكلها

بأدب رحالة الاقريشا بمكة ولم يشاركهم في ذلك احد من العرب
 الاطبي من كهلان ثم افتزت بنو عدنان في تهامة الحجاز ثم في
 العراق والجزيرة ثم تفرقوا بعد الاسلام في الاقطار * وكان له صلح
 من الاولاد خمسة « القاسم » و « الطيب » و « الطاهر » و « عبدالله »
 و « ابراهيم » و من الاناث اربع « رقية » و « زينب » و « ام كلثوم »
 و « فاطمة » و اوصافه القدر صلح اكثر من ان يحيط بها وصف ولم
 يبق له صلح عقب الا من فاطمة رضى الله عنها وكان رسول الله
 صلح يحبها حبا شديدا وكان لها ولدان الحسن والحسين وهما ريحانتا
 رسول الله صلح وسيدا شباب اهل الجنة وولد الحسين بالدينية لحسن
 خلون من شعبان لسنة اربع من الهجرة وقال صلح * حسين مني
 وانا من حسين احب الله من احب الحسين * وفضائله كثيرة
 لا يسعها المقام وولد له « علي » ولقب بزين العابدين بالدينية في ايام
 جده علي بن ابي طالب قبل وفاته بسنتين وتوفي سنة اربع وتسعين
 ودفن بالبقيع وله من العمر سبع وخمسون سنة ومات مسموما سمه
 الوليد بن عبد الملك وولد له « محمد الباقر » بالدينية قبل قتل جده
 الحسين بثلاث سنين واهله فاطمة بنت الحسن وله من العمر ثمانية
 وخمسون سنة مات بالسم * زمن ابراهيم بن الوليد ودفن بالبقيع
 في قبة العباس وولد له « جعفر الصادق » بالدينية سنة ثمانين من الهجرة
 واهله ام فروة بنت القاسم بن محمد بن ابي بكر توفي في سنة مائة وثمانية
 واربعين وله من العمر ثمانية وسبعون سنة قبل مات مسموما في زمن
 المنصور ودفن بالبقيع وولد له « موسى الكاظم » بالابواء سنة مائة
 وثمانية وعشرين واهله حبيدة البربرية وكانت وفاته سنة مائة وثلاث
 وثمانين من الهجرة وله من العمر خمس وخمسون سنة ودفن بمقابر
 قريش وولد له « علي الرضا » وتوفي بطوس قرية من قرى خراسان
 في آخر صفر سنة مائتين وثلاثين وله من العمر خمسة وخمسون

سرد نسب اول
 الحسين بن علي

سنهٗ وولد له «محمد الجواد» بالمدينة المنورة ناسع شهر رمضان سنة تسع وتسعين ومائه وامه ام ولد وزوجه المؤمن ابنته ام الفضل وسيره الى المدينة توفي ببغداد ودفن في مقابر قريش بالقرب من جده موسى الكاظم وولد له «علي الهادي» وتوفي يوم الاثنين سنة مائتين واثنين وخمسين ودفن بسر من رأى وله من العمر اربعون سنة واليه ينتهي نسب محرر هذه السطور ويبلغ منه الى رسول الله صلعم بالترتيب المذكور وسرده هكذا ولد لعلي الهادي جعفر الرضى علي عمود النسب وولد له علي الاشقر المختار وولد له عبد الله وولد لعبد الله السيد محمد البغدادي وولد له السيد محمود وولد لمحمود السيد محمد البخاري وولد لمحمد المذكور السيد جعفر وولد لجعفر السيد علي موبد البخاري وولد له السيد حسين ابو عبد الله الملقب بالسيد جلال اعظم البخاري وولد له السيد احمد الكبير وولد له السيد ابو عبد الله حسين المعروف بمخدوم جهاتين جهان كشت المتوفي بارض ملتان من اقليم السند المدفون بقريهٗ اچ وولد له السيد محمود الملقب بتامر الدين وولد له السيد حامد الكبير وولد له السيد ابو القحح ركن الدين - مجاد وولد له السيد جلال الثالث البخاري وولد له السيد راجو شهيد صاحب المجاهدة ببلدة قنوج وولد له السيد جلال الرابع وولد له السيد تاج الدين وولد له السيد كبير وولد له السيد علي اصغر وولد له السيد لطف الله وولد له السيد عزيز الله وولد له السيد لطف الله المسمى باسم جده وولد له السيد علي الملقب بنواب اولاد عليخان بهادر انور جنك المتوفي بارض حيدرآباد من بلاد دكن وولد له والدي «السيد العلامة حسن» المعروف بسيد اولاد حسن القنوجي المتوفي بقنوج سنة ثلث وخمسين ومائتين والف وله من الفضائل العلمية والفواضل العملية والآيات والكرامات

ما يفتي شهرته عن الذكر والضبط وولد له هذا العبد « صديق بن حسن » صفا الله عنه

﴿ ذكر تجديد قريش عمارة الكعبة وما كان من اجتماع ﴾
﴿ العرب على الاسلام بعد الولاية والحرب ﴾

قيل لما مات اسمعيل ولي البيت بعبد ابنه ثابت ثم صارت ولاية البيت الى جرهم ثم الى خزاعة ثم الى قريش وكانت الكعبة قصيرة البناء فارادت قريش رفعها فهدموها ثم بنوها حتى بلغ البناء موضع الحجر الاسود فاخضعوا فيه لان كل قبيلة ارادت ان ترفعه الى موضعه ثم اتفقوا على ان يحكموا اول داخل من باب الحرم فكان رسول الله صلعم اول داخل فحكموه فامرهم ان يضعوا الحجر في ثوب وان يسلك كل قبيلة بطرف من اطرافه وان يرفعه الى موضعه ففعلوا ذلك واخذ رسول الله صلعم عند وصوله الى موضعه فوضعه بيده الكريمة موضعه ثم اتوا ببناء الكعبة وكانت تكسي القباطي ثم كسيت البرود واول من كساها الديباج الحجاج بن يوسف وكان عمر النبي صلعم حين ثبت قريش بحكمه خسا وثلاثين سنة قبل مجيئه بخمس سنين ولما استقر امر قريش بكعة على ما استقر وافترقت قبائل مضر في ادنى مدن الشام والعراق ونا دونهما من الحجاز فكانوا ظفونا واحياء وكان جميعهم بمسغبة وفي جهد من العيش بحجر بلادهم وحر فارس والروم على تلؤل العراق والشام واربابهما يزلون حاميتهم بشعورها ويجهزون كتابهم بقومها ويواون على العرب من رجالهم ويوث العصاب منهم من يسومهم القهر ويحملهم على الاقياد حتى يؤثوا جسابه السلطان الاعظم واتلوة ملك العرب ويؤثوا ما عليهم من الدماء والطوائل من يستزهن ابتاهم

على السلم وكف العادية ومن انتجاع الابواب وميرة الاقوات والعساكر
من وراء ذلك توقع بمن منع الخراج وتستاصل من يروم الفساد
وكان امر مضر راجعا في ذلك الى ملوك كندة بنى حجر آكل المرار
منذ ولاء عليهم تبع حسان ولم يكن في العرب ملك الا في آل المنذر
بالخيرة للفرس وفي آل جفنة بالشام لاروم وفي بنى حجر هؤلاء على
مضر والحجاز وكانت قبائل مضر مع ذلك بل وسائر العرب اهل بغي
والحاد وقطع ارحام وتنافس في الردى واعراض عن ذكر الله فكانت
عبادتهم الاوثان والجماعة والكلهم العقارب والخنافس والحيات والجملان
واشرف طعامهم اوبار الابل اذا امروها في الحرارة في الدم واعظم
عزهم وفادة على آل المنذر وآل جفنة وبنى جعفر ونجعة من ملوكهم
واما كان تنافسهم المودة والسابقة والوصيلة والحامى فلما تآذن الله
بظهورهم واشربت الى الشرف هوادى ايامهم وتم امر الله في
اعلاء امرهم وهبت ريح دولتهم ومله الله فيهم تبدت بتأشير الصباح
من امرهم واونس الخيرة والرشد في خلالهم وابدل الله بالطيب
الخبث من احوالهم وشهرهم واستبدلوا بالنذل عزا وبالماتم منابا
وبالشرا خيرا وبالضلالة هدى وبالسفينة شعبا وربا وايالة
وملكا واذا اراد الله امرا يمر اسبابه فكان لهم من العز والطهور
قبل المبعث ما كان وتناسفت العرب في الخللا وتنازعوا في المجد
والشرق حسب ما هو مذكور في ايامهم واخبارهم وكان حظ قريش
من ذلك اوفر على نسبة خطهم من مبشئ وعلى ما كانوا يتصلونه من
هدى آياتهم ثم الى الله في قلوبهم التماس الدين وانتكار ما عليه
قومهم من عبادة الاوثان حتى تلاوموا في عبادة الاحجار والاوثان
وتواصوا بالتفر في البلدان بالتماس الخيفية دين ابراهيم نبيهم ثم تحدث
الكهان والحرثاء قبل النبوة وانما كانت في العرب وان ملكهم سيظهر
وتحدث اهل الكتاب بما في التوراة والانجيل من بعث محمد واسمه

المسجلة في
كلام العرب
هذا لعيش
والجوع

وظهرت كرامة الله بقريش ومكة في اصحاب الفيل اراها صا بين يدي
مبعثه ثم ذهب ملك الحبشة من اليمن على يد ابن ذى رزن ثم ريجت
الشياطين عن استماع خبر السماء في امره واصفى الكون لاستماع انبائه

﴿ ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

لما بلغ صلعم اربعين سنة بعثه الله الى الاسود والاجر رسولا ناصحا
بشريعته الشرائع الماضية والادبان الخالية فكان اول ما ابتدى به من
النبوة الرؤيا الصادقة وحجب الله اليه الخلوة وكان يجساور في جبل
حراء من كل سنة شهرا فلما كانت سنة مبعثه خرج الى حراء في
رمضان للمجاورة فيه ومعه اهله حتى اذا كانت الليلة التي اكرمه
الله سبحانه وتعالى فيها جاء جبريل عليه السلام فقال له اقرأ قال له
ما انا بقارى ثم قال له جبريل ثانيا وثالثا اقرأ قال فاقرأ قال * اقرأ
باسم ربك الذى خلق * الى قوله * علم الانسان ما لم يعلم * فقرأها وقال
ورقة بن نوفل لقد جاءه الناموس الاكبر الذى كان ياتي موسى بن
عمران وانه نبي هذه الامة ثم تواتر الوحي اليه اولا قالوا * وكان
اول الناس من النساء اسلاما خديجة ومن الرجال ابوبكر ومن الصغار
علي بن ابي طالب ومن الموالى زيد بن حارثة وكانت دعوة رسول الله
صلعم الى الاسلام سرا ثلث سنين ثم امره الله باظهار الدعوة حتى
اسلم عمر بن الخطاب وكان ما كان * ولله الامر من قبل ومن بعد
وكان امر الله قدرا مقدورا * بفعل ما يشاء ويحكم ما يريد * وكتب
الخدمة المطهرة ودواوين الاسلام وتواريخه كابى الفدا وابن خلدون
والحميس تفتي عن بيان احواله صلعم لانها اشتملت على جميع ما كان
من مولده الى وفاته صلعم ولبس هذا موضع تفصيلها

﴿ ذكر تاريخ الهجرة النبوية ﴾

وهي ابتداء التاريخ الاسلامي اما لفظ التاريخ فانه محدث في لغة العرب لانه معرب من ماء وروز كما تقدم وبذلك جاءت الرواية روى ابن سليمان عن ميمون بن مهران انه رفع الى عمر بن الخطاب في خلافته رضى الله عنه صك محله شعبان فقال ابي شعبان اهذا هو الذي نحن فيه ام الذي هو آت ثم جمع وجوه الصحابة وقال ان الاموال قد كثرت وما قسمنا منها غير موقت فكيف التوصل الى ما نضبط به ذلك فقالوا نحب ان يعرف ذلك من رسوم الفرس ففندها استخضر عمر الهرمزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا فمجيء ماء روز ومعناه حساب الشهور والايام فعرّبوا الكلمة فقالوا مؤرخ ثم جعلوا اسمه التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يحملونه اولا لتاريخ دولة الاسلام واتفقوا على ان يكون البدء سنة هذه الهجرة وكانت الهجرة من مكة الى المدينة شرفها الله تعالى وقد نصرم من شهور هذه السنة ويامها الحرم وصفر وثمانية ايام من ربيع الاول فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجعوا القهقرى ثمانية وستين يوما وجعلوا مبدأ التاريخ اول الحرم من هذه السنة ثم احصوا من اول يوم في الحرم الى آخر يوم من عمر النبي صلّم فكان عشر سنين وشهرين واما اذا حسب عمره من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش بعدها تسع سنين واحد عشر شهرا واثنين وعشرين يوما

﴿ التواريخ القديمة ﴾

المشهورة من السنين بين الهجرة وبين آدم على مقتضى التوراة اليونانية واختيار المؤرخين ستة آلاف ومائتان وست عشرة سنة وعلى مقتضى التوراة اليونانية واختيار التجهمين حسب ما ائتمروا في

الزيجات خمسة آلاف وتسعمائة وسبع وستون سنة وعلى مقتضى التوراة
العبرانية واختيار المؤرخين اربعة آلاف وسبعمائة واحد واربعون
سنة واما على اختيار التجمين فتقص عنه مائتان وتسع واربعون سنة
وعلى مقتضى التوراة السامرية واختيار المؤرخين خمسة آلاف ومائة
وسبع وثلاثون سنة واما على اختيار التجمين فتقص ما ذكره وكذلك
جاء الامر في جميع التواريخ التي قبل بحث نصر فين الهجرة وبين
الطوفان على اختيار التجمين ثلثة آلاف وتسعمائة واربع وسبعون
سنة وكان الطوفان لثمانئة سنة مضت من عرئوح وعاش نوح بعده
ثلثمائة وخمسين سنة وعلى اختيار التجمين ثلثة آلاف وسبعمائة وخمس
وعشرون سنة حسب ما قرره ابو معشر وكوشيار وغيرهما في الزيجات
والتقاويم وبين الهجرة وتبليد الاسن على اختيار المؤرخين ثلثة
آلاف وثلثمائة واربع سنين واما على اختيار التجمين فتقص عنه
مائتين وتسعا واربعين سنة حسب ما تقدم ذكره وبين الهجرة وبين
مولد ابراهيم الخليل على اختيار المؤرخين الفان وثمانمائة وثلاث وتسعون
سنة واما على اختيار التجمين فتقص عنه مائتين وتسعا واربعين سنة
وبين الهجرة وبين بناء الكعبة على يد ابراهيم الخليل وولده اسمعيل
الفان وسبعمائة ونحو ثلث وخمسين سنة وكان ذلك بعد مضي مائة
سنة من عمر ابراهيم وهو القرب والله اعلم * وبين الهجرة وبين
وفاة موسى على اختيار المؤرخين الفان وثلثمائة وثمان واربعون
سنة واما على اختيار التجمين فتقص عنه مائتين وتسعا واربعين
سنة وبين الهجرة وبين عمارة بيت المقدس على اختيار المؤرخين
الف وثمانمائة وقريب سنين وسكان فراغه لمضي احدى عشرة
سنة من ملك سليمان ولمضي خمسمائة وست واربعين سنة اوفاه
موسى واما على اختيار التجمين فتقص عند مائتين وتسعا واربعين
سنة وبين الهجرة وبين ابتداء ملك بخت نصر الف وثلثمائة

وتسع وستون سنة وليس فيه خلاف وبين الهجرة وبين خراب
بيت المقدس الف وثلاثمائة وخمسون سنة وكان لمضى تسع عشرة
سنة لبخت نصر واستمر خرابا سبعين سنة ثم عر وبين الهجرة
وبين غلبة الاسكندر على دارا ملك الفرس تسعمائة واربع وثلاثون
سنة وكانت ايضا ابتداء ملكه على الفرس وبقي الاسكندر
بعد غلبته على دارا نحو سبع سنين وبين الهجرة وبين فيلبس
تسعمائة وسبع وعشرون سنة وهو اخو الاسكندر اصغر منه باثني
عشرة سنة وملك بعده على مقدونية كما ذكره بطليموس وبين الهجرة
وبين غلبة اغسطس على قلوبطرا ملكه مصر ستمائة واثنان
وخمسون سنة وكانت بسنة اثني عشرة من ملك اغسطس وبين
الهجرة وبين مولد المسيح عليه السلام ستمائة واحدى وثلاثون
سنة وكانت بسنة اربع وثلاثمائة لقلبه الاسكندر ولاحدى
وعشرين سنة مضت من غلبة اغسطس على قلوبطرا وبين
الهجرة وبين الخراب الثاني لبيت المقدس خمسماية وثمان وخمسون
سنة وكان لمضى اربعين سنة من رفع المسيح عليه السلام وهو
تاريخ لسنه اليهود الى الآن وبين الهجرة وبين اول ملك اديانس
خمسماية وسبع سنين وبين الهجرة وبين قيام ازيدشير بن بابك
اربعمائة واثنان وعشرون سنة وهو ايضا تاريخ انقراض ملوك
الطوائف وبين الهجرة وبين اول ملك دوقليانيس ثلثمائة وتسع
وثلاثون سنة وهو آخر عبدة الاصنام من ملوك الروم وبين الهجرة
وبين مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث وخمسون سنة وشهران وثمانية ايام
وبين الهجرة وبين مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث عشرة سنة وشهران
وثمانية ايام وبين الهجرة وبين وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع سنين واحد
عشر شهرا واثنان وعشرون يوما وهي بعد الهجرة وقد وضع

ابو الفدا في المختصر زائجة تضمن ما بين الهجرة وبين التواريخ
القديمة المشهورة من السنين وذكر ما ذكرنا هنا والله اعلم

في ذكر اختلاف التواريخ القديمة

ينبغي لنا أن نأمل التواريخ القديمة أن يعلم أن الاختلاف فيها بين المؤرخين
كثير جدا * قال ابن الأثير في ذكر ولادة المسيح عليه السلام أن
ولادته كانت بعد خمس وستين سنة من غلبة الاسكندر عند المجوس
وأما عند النصارى فكانت ولادته بعد ثمانية وثلاثين سنة من غلبة
الاسكندر وهذا تفاوت فاحش وكذلك عند أبي معشر وكوشيار
وغیرهما من النجيين أن بين الطوفان وبين الهجرة ثمة آلاف وسعمائة
وخمس وعشرين سنة وهو الثابت في الزيجات مثل الزيج المأموني
وغيره * وأما المحققون من المؤرخين فيقولون أن بين الضرئان وبين
الهجرة ثمة آلاف وتسعمائة وأربعا وسبعين سنة فيكرن التفاوت
بينهما مائتين وتسعا وأربعين سنة * وسبب هذا الاختلاف أن من
هبط آدم إلى وفاة موسى لا يعلم إلا من التوراة والتوراة مختلفة على
ثلاث نسخ كما ستقف على ذلك أن شاء الله تعالى * وأما ما بين وفاة
موسى إلى ابتداء ملك بخت نصر فيعلم من النجيين قال أبو عيسى
ويعلم من قرانات زحل والمشتري في الثلاثين وهم أيضا مختلفون
في ذلك ويعلم أيضا من سفر قضاة بني اسرائيل وحر أيضا خير محصل
وأما ما يؤخذ عن المؤرخين قبل الاسلام فهو أيضا مضطرب لأنهم
كانوا يؤرخون من ابتداء ملك كل من يتلك منهم فكثرت ابتدأت
تواريخهم * قال حزة الاصفهاني وفسدت تواريخهم بسبب ذلك فسادا
لا مطمع في اصلاحه مع ما انضم إلى ذلك من بعد العهد وتغير

ذكر ما بين الهجرة
والطوفان

المغات كـقدم الكتب المؤلفة في هذا الفن فصار تحقيق التواريخ القديمة بسبب ذلك معذرا اوفى غاية التعصر

﴿ ذكر نسخ التوراة التي عليها مدار التواريخ القديمة ﴾

وهي ثلث « الاولى السامرية » وهي ثني ان من هبوط آدم الى الطوفان الفس وثلثمائة و سبع سنين وكان الطوفان ستمائة سنة خلعت من عروج وعاش آدم تسعمائة وثلثين سنة باتفاق فيكون نوح على حكم هذه التوراة قد ادرك من عمر آدم فوق مائتي سنة ففوح قد ادرك جمع آباءه الى آدم وهذا غاية التكر وتني هذه التسعة ان من انقضاء الطوفان الى ولادة ابراهيم الخليل عليه السلام تسعمائة وسبع وثلثين سنة وان من ولادة ابراهيم الى وفاة موسى خسمائة وخمسا واربعين سنة فغن آدم الى وفاة موسى حينئذ الفان وسبعمائه وتسع وثمانون سنة واما ما بين وفاة موسى وبين الهجرة ففيه مذهبان احدهما اختيار المؤرخين والآخر اختيار المنجمين فاذا ضمنا الى ذلك ما بين وفاة موسى والهجرة كان بين هبوط آدم وبين الهجرة على حكم اختيار المؤرخين وحكم توراة السمرة خمسة آلاف ومائة وسبع وثلثون سنة واما على اختيار المنجمين فتقص عن هذه الجملة مائتين وتسعا واربعين سنة فقد ظهر لك فساد هذه التوراة من كونها تقضي ادراك نوح آدم وعيشه مدة المدة الطويلة « الثانية العبرانية » وهي ايضا فاسدة وذلك انها ثني ان ما بين هبوط آدم وبين الطوفان الف وخسمائة وست وخمسون سنة وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم مائتان واثنان وتسعون سنة وعاش نوح بعد الطوفان ثلثمائة وخمسين سنة باتفاق فالتوراة العبرانية ثني ان نوحا ادرك من عمر ابراهيم الخليل ثمانيا

موردردين
ابن آدم والطوفان

وخمسين سنة وهذا ايضا غاية المنكر فان نوحا لم يدرك ابراهيم اصلا ولا يجوز ذلك لان قوم هود امة نجحت بعد قوم نوح وامة صالح نجحت بعد امة هود وابراهيم وامته بعد امة صالح وبما يدل على ذلك قوله تعالى اخبرنا عن هود فيما يعط به قومه وهم قوم عاد * واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة * وكذلك اخبر الله تعالى عن صالح فيما يعط به قومه وهم ثمود * واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الارض متخذين من سهولها قصورا وتهتون للجبال بيوتا * فقد ظهر فساد هذه التوراة العبرانية بذلك وهي التوراة التي يد اليهود الى زماننا هذا وعليها اعتمادهم * وتستوف ما تفي به من جله سني العالم قد تقدم انها ثلثي ان بين هبوط آدم وبين الطوفان الف وخمسمائة وستا وخمسين سنة وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم مائتين واثنين وتسعين سنة وبين ولادة ابراهيم وبين وفاة موسى خمسمائة وخمسا واربعين سنة باتفاق وما بين وفاة موسى وبين الهجرة فيه المذهبان المذكوران فعلى اختيار المؤرخين ومقتضى العبرانية يكون بين آدم وبين الهجرة اربعة آلاف وسبعمائة واحدة واربعون سنة واما على اختيار التجمين فتقص من هذه الجملة مائتين وتسعا واربعين سنة فيكون من آدم الى الهجرة على ذلك اربعة آلاف واربع مائة واثنان وتسعون سنة وجله سني هذه التوراة تنقص عن التوراة اليونانية وهي التي عليها العمل الف واربعمائة وخمسا وسبعين سنة وهذه الجملة هي القدر الذي نقصه اليهود من الماضي من سني العالم فتقصوا من قبل الطوفان ستمائة وستا وثمانين سنة ومن بعد الطوفان سبعمائة وتسعا وثمانين سنة الجملة الف واربعمائة وخمس وسبعون سنة وصورة ما اعتمدته اليهود في ذلك انهم نقلا من عمر كل واحد من آدم وبنه مائة سنة من

قبل ميلاد ابنه الى بعد الميلاد فلم يتغير جلة عمر ذلك الشخص ونقصت مدة الزمان فان آدم لما صار له مائتان وثلثون سنة ولد له شيث وعاش آدم تسعمائة وثلثين سنة باتفاق فاخذ اليهود مائة سنة من عمر آدم قبل ان يولد له شيث جعلوها بعد مولد شيث فلم يتغير جلة عمر آدم وجعلوه انه ولد شيث لمضى مائة وثلثين سنة من عمره وكذلك اعتمدوا في كل من بعده فنقص من سني العالم القدر المذكور قالوا والذي دعا اليهود الى ذلك ان التوراة وغيرها من كتب بني اسرائيل بشرت بالسيح وانه يجيء في اواخر الزمان وكان يجيء السيح في الاف السادس في توسط الزمان لا في آخره بناء على ان عمر الزمان جميعه سبعة آلاف سنة والثالثة التوراة اليونانية وهي التي اختارها المحققون من المؤرخين وايس فيها ما يقتضي الانكار من جهة الماضي من عمر الزمان وهي توراة نقلها اثنان وسبعون حبرا قبل ولادة السيح بقریب ثمانمائة سنة لبطليموس اليوناني الذي كان بعد الاسكندر ولذلك اعتمدنا على هذه التوراة دون غيرها والذي تنبى به هذه التوراة ان ما بين هبوط آدم والطوفان الفان ومائتان واثنان واربعون سنة وما بين الطوفان وكان ستمائة سنة مضت من عمر نوح وبين مولد ابراهيم الخليل الف واحد وتسعون سنة وبين مولد ابراهيم ووفاة موسى خمسمائة وخمس واربعون سنة باتفاق في نسخ التوراة جميعها وبين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر فيه خلافي بين التجمين والمؤرخين والذي اختاره المؤرخون ان بين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة ومائتين وثمانية واربعين يوما واما ما بين ابتداء ملك بخت نصر وبين الهجرة فهو الف وثلثمائة وتسع وستون سنة ومائة وسبعة عشر يوما وليس فيه خلافي لان بطليموس اثبت في الجسطلي واريخ به رصده فيكون بين الهجرة وبين هبوط آدم ستة آلاف سنة ومائتان وست عشرة سنة وهذا

القدر هو المختار وعليه بنى ابو الفدا كتابه « المختصر في احوال
 البشر » واما الذى اختاره المنجمون واثبتوه في الزيجات من المدة
 بين وفاة موسى وبين بخت نصر فانها تنقص عما ذكرناه مائتين
 وتسعا واربعين سنة واقترح ابو الفدا جدولا يتضمن ما بين التواريخ
 المشهورة من السدد وقال ينبغي ان تعلم ان المحققين من المنجمين
 والمؤرخين قد اختلفوا في المدة التي بين وفاة موسى وابتداء ملك بخت نصر
 اختلافا كثيرا فذهب ابو عيسى والمحققون من المؤرخين الى ان
 بينهما تسعمائة وعمانيا وسبعين سنة ومائتين وعمانية واربعين يوما وهو
 الذى اخبرناه واثبتناه في جدولنا وجعلنا الايام المذكورة على سبيل
 الجبر سنة فصار الثبوت في الجدول تسعمائة وتسعا وسبعين سنة واما
 ابو مشر وكوشيار وغيرهما من كبار المنجمين فانهم اثبتوا في
 الزيجات ان بين وفاة موسى وابتداء ملك بخت نصر سبعمائة
 وعشرين سنة وذلك ينقص عما اختاره ابو عيسى وغيره من المحققين
 مائتين وتسعا واربعين سنة واذا نقص ما بين وفاة موسى وبخت نصر
 المدة المذكورة نقص ما بين الطوفان والهجرة قطعا فلذلك نجد في
 الزيج المأمون وغيره من الزيجات ان بين الطوفان وبين الهجرة
 ثلثة آلاف وسبعمائة وخمسا وعشرين سنة ونجد ما بين الطوفان
 وبين الهجرة في جدولنا هذا ثلثة آلاف وتسعمائة واربع وسبعين سنة
 فيكون ما في الجدول ازيد مما في الزيجات بمائتين وتسع واربعين
 سنة واما بمقتضى سفر فضة بنى اسرائيل وسفر ملوكهم اذا جمعنا
 مدد ولايتهم فان بين وفاة موسى وبين ملك بخت نصر بمقتضى ذلك
 اثنتين وخمسين وتسع مائة سنة واما من بخت نصر الى الهجرة
 فلم يختلف فيه لان بطليموس اثبت في الجسطى واما تاريخ فيلبس
 فهو مشهور كما تقدم فيما سبق وقد ارخ به بطليموس في الجسطى
 غالب ارضاده ولكنا تركناه للاختصار لقربه من تاريخ الاسكندر

لأنه متقدم على تاريخ الاسكندر بأثني عشرة سنة فإذا زدت على تاريخ الاسكندر اثني عشرة سنة خرج فلبس واما ازدشير بن بابك فيبن ملكه وبين الاسكندر خمسائة واثنان وعشرون سنة انتهى كلامه * وهذا غاية الجمع والبيان في احوال التواريخ القديمة للزمان من هبوط آدم عليه السلام الى الهجرة النبوية ولعلك لا تجد اكثر منه وواضح مجموعا في كتاب بسيط وسفر وسبط ومرفوم محيط وان وجدت شيئا من ذلك بعد جهد بالغ وجدت ما ذكرناه في صحف جمة لا في مقالة صغيرة فخذها وكن من الشاكرين

ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

اذا احضت علما بما ذكرنا من تاريخ الهجرة واختلاف التواريخ المتقدمة فاعلم انه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حجة الوداع اقام بالمدينة حتى مضت سنة عشر والمحرم من سنة احدى عشرة ومعظم صفر وابتدأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مرضه في اواخر صفر قبل الليلتين بقيتا منه وهو في بيت زينب بنت جحش وكان يدور على نسائه حتى اشتد مرضه وهو في بيت ميمونة بنت الحارث فجمع نسائه واستأذنهن في ان يمرض في بيت احداهن فاذن له ان يمرض في بيت عائشة فانتقل اليها وفي اثناء مرضه خرج بين الفضل بن العباس وعلي بن ابي طالب حتى جلس على المنبر فحمد الله ثم قال * ابها الناس من كنت جلدت له ظهرا فهذا ظهري فليستقد مني ومن كنت شمت له عرضا فهذا عرضي فليستقد منه ومن اخذت له مالا فهذا مالي فليأخذ منه ولا يمتحنى التخناء من قبلي فانها ليست من شائي * ثم نزل وصلى الظهر ثم رجع الى المنبر فعاد الى مقامه

فادعى عليه رجل ثلثة دراهم فاعطاه عوضها ثم قال * الا ان
 فضوح الدنيا اهن من فضوح الآخرة * ثم صلى على اصحاب احد
 واستغفر لهم ثم قال * ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين ما عنده
 فاختار ما عنده * فبكى ابو بكر ثم قال فديناك بانفسنا ثم اوصى
 بالانصار وكان في ايام مرضه يصلى بالناس وانما انقطع ثلثة ايام
 فلما اذن بالصلوة اول ما انقطع قال مروا ابا بكر فليصل بالناس
 وتزايد به مرضه حتى توفي يوم الاثنين ضحوة النهار وقبل نصف
 النهار لثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الاول فعلى هذه الرواية
 يكون يوم وفاته موافقا ليوم مولده ولسمات ارتد اكثر العرب الا
 اهل المدينة ومكة والضايف فانه لم يدخلها ردة وقبل دفن يوم
 الثلاثاء ثاني يوم موته وقبل ليلة الاربعاء وهو الاصح وقبل بقي
 ثلثا لم يدفن وكان الذي تولى غسله على بن ابي طالب والعباس
 والفضل وقيم ابنا العباس واسامة بن زيد وشقران مولى رسول الله
 صلح فكان العباس وابناه يلقبونه واسامة وشقران بصبيان الماء
 وعلى يغسله وعليه قبضه وهو يقول يا ابي انت وامى طبت حيا
 وميتا ولم يرمنه ما يرى من ميت وكفن صلح في ثلثة اثواب ثوبين
 صحاريين وبرد حبة ادرج فيها ادراجا وصلوا عليه ودفنوه تحت
 فراشه الذي مات عليه وحفر له ابو طلحة الانصاري ونزل في قبره
 على والفضل وقيم واختلف في مدة عمره صلح فالشهور انه ثلث
 وستون سنة وقبل خمس وستون سنة وقبل ستون سنة والمختار انه ثلث
 بعث لاربعين سنة واقام بمكة يدعو الى الاسلام ثلث عشرة سنة
 وكسرا واقام بالمدينة بعد الهجرة قريب عشر سنين فذلك ثلث
 وستون سنة وكسور وقد رثاه جمع من الصحابة والصحابييات بمرات
 كثيرة * وكان بين كتفيه خاتم النبوة وهو بضعة ناشزة حولها
 شعر مثل ينشع الجمامة تنسبه جسده وقبل كان لونه احمر قال

ابو هريرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يشع من خبر الشعير وكان يأتي على آل محمد الشهر والشهران لا توقف في بيت من بيوتهم نار وكان قوتهم التمر والماء وكان يصب على بطنه الحجر من الجوع قبل كانت غزواته تسع عشرة وقيل ستا وعشرين وقيل سبعا وعشرين غزوة وآخر غزواته غزوة تبوك ووقع القتال منها في تسع وهي « بدر » و « احد » و « الخندق » و « قريظة » و « المصطلق » و « خيبر » و « الفتح » و « حنين » و « الطائف » وباقي الغزوات لم يجر فيها قتال واما السرايا والبعوث فقبل خمس وثلاثون وقيل ثمان واربعون ودواوين الاسلام وكتب السنة المطهرة قد اشتملت على تفاصيل احواله صلى الله عليه وسلم وما جرى به من احواله عند علماء هذا الشأن وليس هذا موضع ذكرها وازضافه اجل من ان تعصر او تعطيه الدفاتر صلى الله عليه وآله عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

ذكر طرف من حياة الافلاك

اعلم ان الكواكب اجسام كريات والدي ادرك منها الحكماء بال رصد الف كوكب وتسعة وعشرين كوكبا وهي على قسمين سيرة وثابتة فالسيرة سبعة وهي « زحل » و « المشتري » و « المريخ » و « الشمس » و « الزهرة » و « عطارد » و « القمر » وقد نظمها القرزى في بيت واحد وهو

• زحل شرى مريخه من شمس • فتزاهرت بعطارد الافار •
ويقال لهذه السبعة الخنس وقيل انها التي عنها الله تعالى بقوله •
فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس • والتي عنها الله تعالى بقوله • فالدورات
امرا • وقيل لها الخنس لاستقامتها في سيرها ورجوعها وقيل

لها الكنس لانها تجري في العروج ثم تكنس اى تستر كما يكنس
الظبي وقيل الكنس والخنس منها خسة وهى ما سوى الشمس
والقمر سميت بذلك من الانخسار وهو الانقباض وفي الحديث
* الشيطان يوسوس للعبد فاذا ذكر الله خنس * اى انقبض ورجع
فيكون الخنس على هذا في الكواكب بمعنى الرجوع وسميت بالكنس
من قولهم كنس الظبي اذا دخل الكناس وهو مقره فالكنس على
هذا في الكواكب بمعنى اخفائها تحت ضوء الشمس ويقال لهذه
الكواكب التهيبة لانها ترجع احيانا عن سمت مسيرها بالحركة الشرقية
وتنع الفريسة في رأى العين فيكون هذا الارتداد لها شبه الهي
وهذه الاسماء التى لهذه الكواكب يقال انها مشتقة من صفاتها
«فرجل» مشتق من زحل فلان اذا اعبا سمي بذلك لبطء سيره و
يقال انه المراد في قوله تعالى * والسماء والطارق وما ادراك ما الطارق
النجم الثاقب * و«المشتري» سمي بذلك لحسنه كانه اشترى الحسن
لنفسه وقيل لانه نجم الشراء والبيع ودليل الربح والمال في قولهم
و«المرج» مأخوذ من المرخ وهو شجر يحثك بعض اغصانه بعض
فيورى نارا سمي بذلك لاجاراه وقيل المرج سهم لاريش له
اذا رمى به لا يستوى في عمره وكذا المرج فيه النواء كثير في سيره
ودلالته يزعمهم تشبه ذلك و«الشمس» لما كانت واسطة بين ثلثة
كواكب علوية لانهم من فوقها وثلثة سفلية لانهم من تحتها
سميت بذلك لان الواسطة التى في المنخفضة تسمى شمسة و«الزهرة»
من الزاهر وهو الابيض النبر من كل شئ و«عطارد» وهو النافذ
في كل الامور ولذلك يقال له ايضا الكاتب فانه كثير التصرف مع
ما يقارنه ويلا بيه من الكواكب و«القمر» مأخوذ من القمره وهى
البياض والاقر الابيض ويقال زحل كيوان والمشتري تير والبرجيس
ايضا والمرج بهرام والشمس مهر والزهرة اناهيد وسدحت ايضا

وناخذ ايضا ولعطارد هرمس والقمر ماه وقد جمعها القرص في
ثاني هذين البيتين

* لازلت تنق وزرق لعلى ايدا * مادام السبعة الافلاك احكام
* مهر وماه وكبوان وتبر معا * وهرمس وانا هيذ وبهرام *

ويقال لماعدا هذه الكواكب السبعة من بقية نجوم السماء الكواكب
الثابتة سميت بذلك لثباتها في الفلك بموضع واحد وقيل لبطء حركتها
فانها تقطع الفلك بزعمهم بعد كل ست وثلاثين الف سنة شمسية مرة
واحدة ولكل كوكب من الكواكب السبعة السبابة فلك من الافلاك يخصه
والافلاك اجسام كريات مشقات بعضها في جوف بعض وهي تسعة
اقربها اليها فلك القمر وبعده فلك عطارد ثم بعده فلك الزهرة
وبعده فلك الشمس وفوقه فلك المريخ ثم فلك المشتري وفوقه فلك
زحل ثم فلك الثوابت وفيه كل كوكب يرى في السماء سوى
السبعة السبابة ومن فوق فلك الثوابت الفلك المحيط وهو الفلك
التاسع ويسمى الاطلس وفلك الافلاك وفلك الكل * وقد اختلف
في الافلاك فقبل هي السموات وقيل بل السموات غيرها وقيل بل هي
كرية وقيل غير ذلك وقيل الفلك الثامن هو الكرسي والفلك التاسع
هو العرش وقيل غير ذلك وهذا الفلك التاسع دائم الدوران كالدولاب
ويدور في كل اربعة وعشرين ساعة مستوية دورة واحدة ودوراته
يكون ايدا من المشرق الى المغرب ويدور بدوراته جميع الافلاك الثمانية
وما حوته من الكواكب دورانا حركته قسرية لادارة التاسع لها
وعن حركة التاسع المذكور يكون اثلث والنهار فانهار مدة بقاء
الشمس فوق افق الارض والليل مدة غيوبة الشمس تحت افق
الارض وفلك الكواكب الثابتة مقسوم باثني عشر قسما كحجم البطيخة
كل قسم منها يقال له برج وهي «الجل» و«الثور» و«الجوزاء»

و « السرطان » و « الاسد » و « السنبلة » و « الميزان » و « العقرب » و « القوس » و « الجدى » و « الدلو » و « الحوت » وكل برج من هذه البروج الاثني عشر ينقسم ثلثين قسما يقال لكل قسم منها درجة وكل درجة من هذه الثلثين مقسومة ستين قسما يقال لكل قسم منها دقيقة وكل دقيقة من هذه الستين مقسومة ستين قسما يقال لكل قسم منها ثانية وهكذا الى الثلاث والاربع والخمسة الى الثواني عشر وما فوقها من الاجزاء وكل ثلثة بروج تسمى فصلا فالزمان على ذلك اربعة فصول وهى « الربيع » و « الصيف » و « الخريف » و « الشتاء » وجهات الاقطار اربعة « الشرق » و « الغرب » و « الشمال » و « الجنوب » والارضكان اربعة « النار » و « الهواء » و « الماء » و « القرب » والطبائع اربعة « الحرارة » و « البرودة » و « الرطوبة » و « اليبوسة » والاخلط اربعة « الصفراء » و « السوداء » و « البياض » و « الدم » والرياح اربعة « الصبا » و « الدبور » و « الشمال » و « الجنوب » فالبروج منها ثلثة ريعية صاعدة فى الشمال زائدة النهار على الليل وهى « الحمل » و « الثور » و « الجوزاء » و ثلثة صيفية هابطة فى الشمال آخذة الليل من النهار وهى « السرطان » و « الاسد » و « السنبلة » و ثلثة خريفية هابطة فى الجنوب زائدة الليل على النهار وهى « الميزان » و « العقرب » و « القوس » و ثلثة شتوية صاعدة فى الجنوب آخذة النهار من الليل وهى « الجدى » و « الدلو » و « الحوت » والفلك المحيط كما تقدم يدور ابدا من الشرق الى المغرب فوق الارض ومن المغرب الى الشرق تحتها فيكون دائما نصف الفلك وهو ستة بروج بمائة وثمانين درجة فوق الارض ونصفه الآخر وهو ستة بروج بمائة وثمانين درجة تحت الارض وكلما طلعت من افق المشرق درجة من درجات الفلك التى عدتها ثلثمائة وستون درجة غرب نظيرها فى افق المغرب من البرج السابع فلا يزال دائما ستة

بروج طلوعها بالنهار وستة بروج طلوعها بالليل والافق عبارة عن الحد الفاصل من الارض بين المرتى والحقى من السماء والفلك يدور على قطبين شمالي وجنوبي كما يدور الحقى على قطبي المخروطة ويقسم الفلك خط من دائرة تقسمه نصفين متساويين بعدهما من كلا القطبين سواء وتسمى هذه الدائرة دائرة معدل النهار فهي تقاطع فلك البروج ودائرة فلك البروج تقاطع دائرة معدل النهار وتدل نصفها الى الجانب الشمالى بقدر اربع وعشرين درجة تقريبا وهذا النصف فيه خمسة البروج الستة الشمالية وهى من اول الحمل الى آخر السنبلة ويميل نصفها الثانى عنها الى الجنوب بمثل ذلك وفيه خمسة البروج الستة الجنوبية وهى من اول برج الميزان الى آخر برج الحوت وموضع تقاطع هاتين الدائرتين اعنى دائرة معدل النهار وفلك البروج من الجانبين هما نقطتا الاعتدالين اعنى رأس الحمل ورأس الميزان ومدار الشمس والقمر وسائر النجوم على محاذاة دائرة فلك البروج دون دائرة معدل النهار وتحر الشمس على دائرة معدل النهار عند حلولها بنقطتى الاعتدالين فقط لانها موضع تقاطع الدائرتين وهذا هو خط الاستواء الذى لا يختلف فيه الزمان بزيادة الليل على النهار ولا النهار على الليل لان ميل الشمس عنه الى كلا الجانبين الشمالى والجنوبى سواء فالشمس تدور الفلك وتقطع الاثنى عشر برجاً في مدة ثلثمائة وخمسة وستين يوماً واربعة ايام بالتقريب وهذه هى مدة السنة الشمسية وتقيم في كل برج ثلثين يوماً وكسراً من يوم وتكون ابداً بالنهار ظاهرة فوق الارض وبالليل بخلاف ذلك واذا حلت في البروج الستة الشمالية التى هى « الحمل » و « الثور » و « الجوزاء » و « السرطان » و « الاسد » و « السنبلة » فانها تكون مرتفعة في الهواء قريبه من سمت رؤوسنا وذلك من فصل الربيع وفصل الصيف واذا حلت في البروج الجنوبية وهى « الميزان »

و«المقرب» و«القوس» و«الجدي» و«الدلو» و«الحوت» كان فصل الخريف وفصل الشتاء وأنشطت الشمس وبعدت عن سمت الرؤوس وزعم وهب بن منبه ان اول ما خلق الله تعالى من الازمنة الاربعة الشتاء فجعله باردا رطباً وخلق الريح فجعله حاراً رطباً وخلق الصيف فجعله حاراً يابساً وخلق الخريف فجعله بارداً يابساً * واول الفصول عند اهل زماننا الريح ويكون فصل الريح عند ما تنقل الشمس من برج الحوت وقد اختلف القدماء في البداية من الفصول فذهب من اختار فصل الريح وخبره اول السنة ومنهم من اختار تقديم الانقلاب الصيفي ومنهم من اختار تقديم الاعتدال الخريفي ومنهم من اختار تقديم الانقلاب الشتوي فاذا حلت اول جزء من برج الحمل استوى الليل والنهار واعتدل الزمان وانصرف الشتاء ودخل الريح وطاب الهواء وهب النسيم وذاب الثلج وسالت الاودية ومدت الانهار فيما عدا مصر ونبت الشب وطان الزرع ونما الحبش وتلاّ زهر واورق اشجار وتفتح النور واخضر وجه الارض وتبعت البهائم ودرت الضروع واخرجت الارض زخرفها وازينت وصارت كصبة شابة قد تزينت للناظرين والله در الحافظ جلال الدين يوسف بن احمد اليمري رحمه الله حيث يقول

* واستشفوا لهوا الريح فانه * نعم النسيم وعنده الطاف *
 * يغذي الجسوم نسجه وكانه * روح حواها جوهر شفاف *

وقال ابن قتيبة ومن ذلك الريح يذهب الناس الى انه الفصل الذي يتبع الشتاء ويأتي فيه النور والورد ولا يعرفون الريح غيره والعرب تختلف في ذلك فذهب من يجعل الريح الفصل الذي تترك فيه الثمار وهو الخريف وفصل الشتاء بعد ثم فصل الصيف بعد الشتاء وهو الوقت الذي تدعوه العامة الريح ثم فصل القيظ وهو الذي تدعوه

العامه الصيف ومن العرب من يسمى الفصل الذى يعتدل وتدرك فيه الثمار وهو الخريف الربيع الاول ويسمى الفصل الذى يتلوه الشتاء ويأتى فيه الكمم والنور الربيع الثانى وكلهم مجمعون على ان الربيع هو الخريف فاذا حلت الشمس آخر برج الجوزاء واول برج السرطان تنهى طول النهار وقصر الليل وابتدأ نقص النهار وزيادة الليل وانصرم فصل الربيع ودخل فصل الصيف واشتد الحر وحى الهواء وهبت السماء ونقصت المياه الا بمصر ويبس العشب واستحكمت الحب وادرك حصاد الغلال ونفضت الثمار وسمنت البهائم واشتدت قوة الابدان ودرت اخلاف النعم وصارت الارض كأنها عروس فاذا بلغت آخر برج السنبلة واول برج الميزان تساوى الليل والنهار مرة ثانية واخذ الليل فى الزيادة والنهار فى النقصان وانصرم فصل الصيف ودخل فصل الخريف فبرد الهواء وهبت الرياح وتغير الزمان وجفت الانهار وغادت العيون واصفر ورق الشجر وصرمت الثمار ودرست اليسادر واخترن الحب واقفى العشب واغبر وجه الارض الا بمصر وهزلت البهائم وماتت الهوام وانجبرت الحشرات وانصرف الطير والوحش برد البلاد الدافئة واخذ الناس يخزنون القوت للشتاء وصارت الدنيا كأنها امرأة كهلة قد ادبرت واخذ شبابها يولى والله در الامام ابو الحسن احدى على الازدى المهلبى حيث يقول

لله فصل الخريف المستلذ به * برد الهواء لقد ابدى لنا عجبا
اهدى الى الارض من اوراقه ذهباً * والارض من شاتها ان تهدى الذهباً

❦ وقال ايضا ❦

- * لله فصل الخريف فصلا * رقت حواشيه فهو رائق
- * قللا يجرى من قلب سال * والدمع يبدو بوجه عاشق
- * فبرد هذا ولون هذا * بلذه ذاتق و وامق

﴿ وقال ايضا ﴾

- * اتى فصل الخريف بكل طيب * وحسن محب قلبا وعينا *
- * ارانا الدوح مصفرا نضارا * وصافى الماء مبيضا لجينا *
- * فاحسن كل احسان اليها * وانعم كل انعام علينا *

﴿ وقال آخر يذم الخريف ﴾

- * خذ في التدرفى الخريف فانه * مستوبل ونسيه خطافى *
- * يجرى مع الاجسام جرى حياتها * كصديقها ومن الصديق يخاف *

﴿ وقال آخر ﴾

- * يا عاتبا فصل الخريف وغائبا * عن فضله في ذمه زمانه *
- * لاشئ الطف منه عندى موقعا * ابدا يعرى الفصن من قصاته *
- * وتراه يفرش نخته الثوابه * فلحجب رأفته وفرط حسنه *
- * والذ ساعات الوصال اذا دنا * وقت الرحيل وحان حين اوانه *

فاذا حلت الشمس آخر برج القوس واول برج الجدى تساهى طول الليل وقصر النهار واخذ النهار فى الزيادة والميل فى النقصان وانصرم فصل الخريف وحل فصل الشتاء واستد البرد وخشن الهواء وتساقط ورق الشجر ومات اكثر النبات وغارت الحيوانات فى جوف الارض وضعف قوى الابدان وعرى وجه الارض من الزينة ونشأت القيوم وكنثرت الابداء واضلم الجو وكلح وجه الارض الا بمصر وامتع الناس من التصرف وصارت الدنيا كأنها تجوز هرمة قد دنا منها الموت فاذا بلغت آخر برج الحوت واول برج الحمل عاد الزمان كما كان عام اول وهذا دأبه ذلك تقدير العزيز العليم وتديرو الخبير الحكيم لا اله الا هو * وقد شبه بطليموس فصل الربيع بزمان الطفولية وفصل الصيف بالشباب والخريف

بالكمولة والشتاء بالشفوخة وعن حركة الشمس وثقلها في البروج
الاثنى عشر المذكورة تكون ازمان السنة واوقات اليوم من
الليل والنهار وساعاتها وعن حركة القمر في البروج الاثنى عشر
تكون الشهور القمرية والسنة القمرية فالقمر يدور البروج الاثنى
عشر ويقطع الفلك كله في مدة ثمانية وعشرين يوما وبعض يوم
ويقوم في كل برج يومين وثلث يوم بالتقريب ويقوم في كل منزلة
من منازل القمر الثمانية والعشرين منزلة يوما وليلة فيظهر عند
اهلاله من ناحية الغرب بعد غروب جرم الشمس ويزيد نوره في
كل ليلة قدر نصف سبع حتى يكمل نوره ويمتلئ في ليلة الرابع
عشر من اهلاله ثم يأخذ من الليلة الخامسة عشرة في التقصان
فينقص من نوره في كل ليلة نصف سبع كما بدأ الى ان يحجب نوره
في آخر الثمانية وعشرين يوما من اهلاله ويمر في هذه المدة منذ
يفارق الشمس ويبدو في ناحية الغرب ويسير الى ان يجامعها بثمانية
وعشرين منزلة وهي « السرطان » و « البطين » و « الثريا »
و « الدبران » و « الهقعة » و « النجدة » و « الذراع » و « النثرة »
و « الطرف » و « الجبهة » و « الزبرة » و « الصرفة » و « العواء »
و « السماك » و « الغفر » و « الزبان » و « الاكليل » و « القلب »
و « التسولة » و « النعام » و « البلدة » و « سعد الذئب » و « سعد بلع »
و « سعد السعد » و « سعد الاخية » و « الفرع القدم » و « الفرع
المؤخر » و « بطن الحوت » و لحساب ذلك كتب موضوعة وفيما
ذكرنا كفاية • والله يعلم وانتم لا تعلمون •

سما من ازل
لعمري ما في
ثم اولها السر
واخرها الحوت

﴿ ذكر محاسن الفصول الاربعة للسنة على لسان الادب ﴾

من كتاب « نسيم الصبا » للشيخ شمس الدين بن حبيب رحمه الله

سؤال وجواب
فصول الزمان

قال حضر فصول العام مجلس الادب * في يوم بلغ فيه الارب نهاية
الارب * يشهد من ذوى البلاغة * ومنتهى صناعة الصاغة * فقام كل
منهم يعرب عن نفسه * ويقهر على ابناء جنسه * فقال الربيع *
انا شباب الزمان * وروح الحيوان * و انسان عين الانسان * انا حيوة
النفوس * وزينة عروس القروس * وزهرة الابصار * ومنطق الاطيار *
عرف اوقاتي باسم * واباى اعياد و مواسم * فيها يظهر النبات *
وتنشر الاموات * وتزد الودائع * وتحرك الطبائع * ويمرح جنب الجنوب *
و يبرح وجيب القلوب * وتقبض عيون الانهار * ويمتلد الليل والنهار *
كمن كل عقد منظوم * وطراز وشي مرقوم * وحلة فاخرة * وحلية ظاهرة *
ونجم سعد يدنى راعيه من الامل * وشمس حسن يابعد ما بين برج
الجدى والحمل * عساكرى منصوره * واسطى مشهوره * فخر سيف غصن
مجوهر * و درع بنفسيج مشهر * ومقفر شقيق احمر * وترس بهار يهر *
وسهم آس يرشق فينشق * وريح سوسن سنانه ازرق * نخرسها آيات *
وتكتنفها الوبة ورايات * في نحر من الورد خدوده * وتهتز من البان
قدوده * ويخضر عذار الرمان * وينبته من الغرس طرفه الوسان *
وتخرج الحبايا من الزوايا * وبقة نفر الافعوان قانلا * انا ابن جلا
و طلاع الشبا *

* ان هذا الربيع شئ محجب * تضحك الارض من بكاء السماء *

* ذهب حينما ذهبنا ودر * حيث درنا وفضة في الفضاء *

* وقال الصيف * انا الخلل الموافق * والصديق الصادق * والطبيب
الحاذق * اجتهد في مصلحة الاصحاب * وارفع عنهم كلفة حل الثياب *
واخفف اثقالهم * واوفر اموالهم * واكفيهم المؤونة * واجزل لهم
المعونة * واغنيهم عن شراء الفراء * واحقق عندهم ان كل الصيد في
جوف الفراء نصرت بالعصا * واوتيت الحكمة في زمن الصبي * في تنضح

الحادة • وتنضج من الفواكه الماده • ويزهو البسر والربط • وينصلح
مزاج العنب • ويقوى قلب اللوز • ويلين عطف التين والموز • وينقذ
حب الزمان • فيقع الصفراء ويسكن الخفقان • وتخضب وجنات
التفاح • وبذهب عرف السفرجل مع هبوب الريح • وتسود عيون
الزيتون • وتخلق تيجان التارنج والليمون • مواعيدى منقوده • وموادمى
ممدوده • الطير موجود فى مقامى • والرزق مقسوم فى ايامى • والفقر
ينصاع على مده وصاحه • والفنى يرتفع فى ملكه واقطاعه • والوحش
تأتى زرافات ووحدا • والطير تغدو خصاصا وتعود بطانا •
• مصيف لم يزل مديدا على الورى • فكم قد حلاطما وحل اخلاطا •
• يعالج انواع القواصكه مديدا • لصحتها حفظا ويعجز بمراطا •
• وقال الخريف • انا سائق القيوم • وكاسر جيش الغيوم •
وهزيم احزاب السموم • وحادى نجائب السهائب • وحاسر نقاب المناقب •
انا اصد الصدى • واجود بالندى • واظهر مكل معنى جلى •
واسمو بالوسمى والولى • فى ايامى تقطف الثمار • وتصفو الانهار من
الاكدار • ويتفرق دمع العيون • ويتلون ورق القصون • طورا
بمحاكى البقم • وتارة يشبه الارقم • وحينما يبدو فى حلتة الذهبية •
فيجذب الى جانبه القلوب الاية • وفيها يكفى الناس هم الهوام •
وينساوى فى لذة الماء الخالص العام • وتقدم الاطيار مطربة
بنشيشها • رافله فى الملابس الجديدة من ريشها • وتعصر بنت
المنقود • وتوثق فى سجن الدن بالقيود • على انها لم تجزج انما •
ولم تصاقب الا عدوانا وظلما • فى تطيب الاوقات • وتحصل
الذات • وترق السمات • وزمى حصى الجمرات • وتسكن حرارة
القلوب • وتكثر انواع الطعوم والمشروب • كلى من شجرة اكلها
دائم • وجلها للنفع الممدى لازم • ووردها على الدوام خير ذابل •
وقدود اغصانها تحبل كل ربح ذابل •

* ان فصل الخريف وافي النسا * بنهادى في حلبة كالمرس *

* غيرة مكان للعبون ريعا * وهو ما ينتسا ربيع النفوس *

* وقال الشنل * انا شيخ الجماعة * ورب البضاعة * والمقابل بالسمع والطاعة *

* اجع شمل الاصحاب * واسدل عليهم الحجاب * وانحفهم بالطعام والشراب *

* ومن ليس له بي طاقة اغلقت من اجله الباب *

* اميل الى المطيع * القادر المستطيع * المنضد بالبرود والفرا *

* المستمسك من الدثار باوثق المرى * المرتقب قدومى وموافقى * المتأهب للبيعة المشهورة من كافاى *

* ومن يعش عن ذكرى * ولم يتحل امرى * ارجفته بصوت الزعد *

* وانجزت له من سيف البرق صادق الوعد *

* وسرت اليه بعاكر السحاب * ولم اقنع من الغنية بالاياب *

* معروف معروف * وتيل نيلي موصوف * وثمار احسانى دانية الغطوف *

* كملى من وابل طويل المدى * وجود وافر الجدا * وقطر حلا مذاقه *

* وغيث قيد العفاة اطلاقه * وديعة تطرب السمع بصوتها وحبا يحبى الارض بعد موتها *

* ايامى وجيزة * واوقاى عزيزة *

* ومجالسى معمورة بذوى السيادة * مفهورة بالخير والمبر والسعادة *

* نقلها يأتى من انواعه بالحب * ومناقلها نسج بذهب الذهب *

* وراحها تنعش الارواح * وسقاتها يحفونهم السقيمة تفنق العقول الصالح *

* ان رزتها وجدت مالا بمدودا * وان رزتها شاهدت لها بنين شهودا *

* واذا رمت بفضل كاسك فى الهوا * طادت عليك من العقيق عقودا *

* يا صاحب المودين لاتهملها * حرك لنا عودا واحرق عودا *

* فلما نظمت كل منهم مائة مقالة * وفرغ من الكلام على شرح حاله اخذ الجماعة من اطرب ما يأخذ اهل السكر *

* وتجاذبا اطراف مطارف

الشاء والشكر * وظهرت اسرار السرور * وانشرحت صدور الصدور *
وهبت قبول الاقبال * وانشد لسان الحال *

وما ذا يعيب المرء في مدح نفسه * اذا لم يكن في قوله بكذب
ثم انفض المجلس وحل النطاق * وتفرق شمل اهله وآخر الصبغة الفراق *
« قال بعضهم » الربيع مفضل على سائر الفصول بحسن آثاره * ورياحينه
وازهاره * « قال بقراط الحكيم » من لم ينهج بالربيع وازهاره *
ولم يستمتع ببرد نسيمه وامطاره * فهو فاسد المزاج * محتاج الى العلاج *
« وقال بعض البلغاء » الربيع جميل الوجه * ضاحك السن * رشيق
القد * حلو الشمائل * صطر الرائحة * كريم الخلق * « وقال طريف »
الربيع شباب الزمان * ونسيمه غذاء النفوس * ومنظره جلاء العيون *
و من لطائف الصنوبرى في تفضيل الربيع على سائر الفصول قوله

* ان كان في الصيف اثمار وفاكهة * فالارض مستوقد والجوتور *
* وان يكن في الخريف التخل مخترقا * فالارض مسجورة والماء مأسور *
* وان يكن في الشتاء القيم منصلا * فالارض عريانة والافق مفرور *
* ما الدهر الا الربيع المستنير اذا * اتى الربيع اناك النور والنور *
* فالارض باقوته والجو لؤلؤة * والتبت فيروزج والماء بلور *
* تشارك الله ما احلى الربيع فلا * تغرر فقائسه بالصيف مفرور *
* من شم ريح نجات الربيع يقل * لا المسك مسك ولا الكافور كافور *

﴿ ذكر علم الهيئة ﴾

وهو علم ينظر به في حركات الكواكب الثابتة والمتحركة والتهمة
ويستدل بكيفيات تلك الحركات على اشكال واوضاع الافلاك زمت
عنها هذه الحركات المحسوسة بطرق هندسية كما يبرهن على ان

مركز الارض مبأن لمركز فلك الشمس بوجود حركة الاقبال والادبار وكما يستدل بالرجوع والاستقامة للكواكب على وجود افلاك صغيرة حاملة لها مفعركة داخل فلكها الاعظم وكما يبرهن على وجود الفلك الثامن بحركة الكواكب الثابتة وكما يبرهن على تعدد الافلاك للكوكب الواحد بتعدد الميول له وامثال ذلك وادراك الموجود من الحركات وكيفياتها واجناسها انما هو بالرصد فانما علمنا حركة الاقبال والادبار به وكذا تركيب الافلاك في طبقاتها وكذا الرجوع والاستقامة وامثال ذلك وكان اليونانيون يعشون بالرصد كثيرا ويخزون له الآلات التي توضع لرصد بها حركة الكوكب المعين وكانت تسمى عندهم ذات الخلق وصناعة عملها والبراهين عليه في مطابقة حركتها بحركة الفلك منقول يابدى الناس • واما في الاسلام فلم تقع به عناية الا في القليل وكان في ايام المأمون شيء منه وضع الآلة المعروفة للرصد المسماة ذات الخلق وشرع في ذلك فلم يتم ولمات ذهب رسمه واغفل واعتمد من بعده على الارصاد القديمة وابست بمغنية لاختلاف الحركات باتصال الاحقاب وان مطابقة حركة الآلة في الرصد بحركة الافلاك والكواكب انما هو بالتقريب ولا يعطى التحقيق فاذا طال الزمان ظهر تفاوت ذلك بالتقريب وهذه الهياة صناعة شريفة وليست على ما يفهم في المشهور انها تعطى صورة السموات وترتيب الافلاك والكواكب بالحقيقة بل انما تعطى ان هذه الصور والهيات للافلاك زمت عن هذه الحركات وانت تعلم انه لا يبعد ان يكون الشيء الواحد لازما لمتلفين وان قلنا ان الحركات لازمة فهو استدلال باللازم على وجود الملزوم ولا يعطى الحقيقة بوجه على انه علم جليل وهو احد اركان التعاليم • ومن احسن التأليف فيه « كتاب المجسطي » منسوب لبطليموس وليس من ملوك اليونان الذين اسماؤهم ببطليموس على ما حققه شراح الكتاب وقد

اختصره الأئمة من حكماء الإسلام كما فعله ابن سينا وادرجه في «تعاليم الشفاء» وخلصه ابن رشد ايضا من حكماء الاندلس وابن السمع وابن الصلت في «كتب الاقتصار» ولابن الفرغاني هبة ملخصة قريبها وحذف براهينها الهندسية والله علم الانسان ما لم يعلم سبحانه لا اله الا هو رب العالمين * ومن فروعه علم الازياج وهي صناعة حسابية على قوانين عددية فيما يخص كل كوكب من طريق حركته وما ادى اليه برهان الهبة في وضعه من سرعة وبطء واستقامته ورجوع وغير ذلك يعرف به مواضع الكواكب في افلاكها لاي وقت فرض من قبل حساب حركاتها على تلك القوانين المستخرجة من كتب الهبة وهذه الصناعة قوانين كالقدمات والاصول لها في معرفة الشهور والايام والتواريخ الماضية واصول متقرة من معرفة الاوج والحضيض والميول واصناف الحركات واستخراج بعضها من بعض يضعونها في جداول مرتبة تسهلا على التعلين وتسمى الازياج ويسمى استخراج مواضع الكواكب للوقت المفروض لهذه الصناعة تعديلا وتقويما وللناس فيه تأليف كثيرة للمتقدمين والمتأخرين مثل البناني وابن الكماد وقد عدول المتأخرون لهذا العهد بالغرب على زيج منسوب لابن اسحق من منجمي تونس في اول المائة السابعة ويزعمون ان ابن اسحق عدول فيه على الرصد وان يهوديا كان بصقلية ماهرة في الهبة والتعاليم وكان قد عني بالرصد وكان يبعث اليه بما يقع في ذلك من احوال الكواكب وحركاتها فكان اهل المغرب لذلك عدوا به اوثاقا مبناء على ما يزعمون وخلصه ابن الشاء في آخر سماء «المنهاج» فبلغ به الناس لا سهل من الاعمال فيه وانما يحتاج الى مواضع الكواكب من الفلك لتبني عليها الاحكام الجوية وهو معرفة الآثار التي تحدث عنها باوضاعها في عالم الانسان من الملك

والدول والمواليد البشرية كما بينه ابن خلدون ووضح فيه ادلتهم
والله الموفق لما يحبه ويرضاه ولا معبود سواه

﴿ ذكر صورة الارض وموضع الاقاليم منها ﴾

لما تقدم في الافلاك من القول ما يتبين به لمن الهمه الله تعالى كيف
تكون الحركة التي بها الليل والنهار وتركب الشهور والاعوام منها
جاز حينئذ الكلام على الارض فاقول الجهات من حيث هي ست
« الشرق » وهو حيث تطلع الشمس والقمر وسائر الكواكب في كل
قطر من الارض و « الغرب » وهو حيث تغرب و « الشمال » وهو حيث
مصدر الجدي والفرقدين و « الجنوب » وهو حيث مدار سهيل
و « الفوق » وهو ما يلي السماء و « التحت » وهو ما يلي مركز
الارض • والارض جسم مستدير كالكرة وقيل ليست بكرة الشكل
وهي واقفة في الهواء بجميع جبالها وبحارها وعامرها وغارها والهواء
محيط بها من جميع جهاتها كالحج في جوف البيضة وبعدها من السماء
متساو من جميع الجهات واسفل الارض ما نعتيقه هو عرق باطنها
ما يلي مركزها من اى جانب كان • ذهب الجمهور الى ان الارض
كالكرة الموضوعة في جوف الفلك كالحج في البيضة وانها في الوسط
وبعدها في الفلك من جميع الجهات على التساوى • وزعم هشام بن
الحكم ان تحت الارض جسما من شأنه الارتفاع وهو المانع للارض
من الانحدار وهو ليس محتاجا الى ما بعده لانه ليس يطلب الانحدار
بل الارتفاع وقال ان الله تعالى وقفها بلا عمد • وقال ديمقراطس
انها تقوم على الماء وقد حصر الماء تحتها حتى لا يجرد مخرجا فيضطر الى
الانتقال • وقال آخر هي واقفة على الوسط مقدار واحد من كل
جانب والفلك يجذبها من كل وجه فلذلك لا تميل الى ناحية من

اسماء الجهات
وهي ست

الفلك دون ناحية لان قوة الاجزاء متكافئة وذلك كحجر المغناطيس في جذب الحديد فان الفلك بالطبع مغناطيس الارض فهو يجذبها فهي واقفة في الوسط وسبب وقوفها بالوسط سرعة تدبير الفلك ودفعه اياها من كل جهة الى الوسط كما اذا وضعت ترابا في قارورة وادرتها بقوة فان التراب يقوم في الوسط * وقال محمد بن احمد الخوارزمي في وسط السماء والوسط هو السفلى بالحقيقة وهي مدورة مخرسة من جهة الجبال البارزة والوهاد القائرة وذلك لا يخرجها عن الكرية اذا اعتبرت جبلتها لان مقادير الجبال وان شحنت بسيرة بالقياس الى كرة الارض فان الكرة التي قطرها ذراع او ذراعان مثلا اذا نتأ منها شيء او غار فيها لا يخرجها عن الكرية ولا هذه التضاريس لاحاطة الماء بها من جميع جوانبها وغمرها بحيث لا يظهر منها شيء فحينئذ تبطل الحكمة المؤدية المودعة في المعادن والنبات والحيوان فسبحان من لا يعلم اسرار حكمه الا هو * واما سطحها الظاهر المماس للهواء من جميع الجهات فانه فوق والهواء فوق الارض يحيط بها ويجذبها من سائر الجهات وفوق الهواء الافلاك المذكورة فيما تقدم واحدا فوق آخر الى الفلك التاسع الذي هو اعلى الافلاك ونهاية المخلوقات باسمها وقد اختلف فيما وراء ذلك فقليل خلاء وقيل ملاء وقيل لا خلاء ولا ملاء وكل موضع يقف فيه الانسان من سطح الارض فان رأسه ابدا يكون مما يلي السماء الى فوق ورجلاه ابدا تكون اسفل مما يلي مركز الارض وهو دائما يرى من السماء نصفها ويستر عنه النصف الآخر حدية الارض وكلما انتقل من موضع الى آخر ظهر له من السماء بقدر ما خفي عنه * والارض قامرة بالله كعنة طافية فوق الماء فانحسر الماء عن بعض جوانبها لما اراد الله من تكوين الحيوانات وعمرانها بالنوع البشري الذي له الخلافة على سائرهما وقد يتوهم من ذلك

ان الماء تحت الارض وليس بصحيح وانما التحت الطبيعى قلب الارض
 ووسط كرتها الذى هو مركزها والكل يطلبه بما فيه من الثقل
 وما عدا ذلك من جواناتها واما الماء المحيط بها فوق الارض وان
 قيل فى شئ منها انه تحت الارض فبالاضافة الى جهة اخرى منه
 واما التى قد انحصر الماء عنها نحو النصف من سطح كرتها فى شكل
 دائرة احاطت العنصر المائى من جميع جهاتها بحرا يسمى البحر المحيط
 ويسمى ايضا بلابئة بنفخيم اللام الثانية ويسمى اوقيانوس اسماء عجمية
 ويقال له البحر الاخضر ثم ان هذا المنكشف من الارض للعمران
 فيه القفار والحلاء اكثر من عمراته والخالى من جهة الجنوب
 منه اكثر من جهة الشمال وانما المصور منه قطعة اميل الى الجانب
 الشمالى على شكل مسطح كرى ينتهى من جهة الجنوب الى خط
 الاستواء ومن جهة الشمال الى خط كرى ووراء الجبال الفاصلة
 بينه وبين الماء العنصرى الذى بينهما سد بأجوج ومأجوج وهذه
 الجبال مائلة الى جهة المشرق وينتهى من المشرق والغرب الى عنصر
 الماء ايضا بقطعتين من الدائرة المحيطة وهذا المنكشف من الارض
 قالوا هو مقدار النصف من الكرة اواقل والمصور منه مقدار ربعه
 وهو المنقسم بالاقاليم السبعة وانقسم النصف الآخر فى الارض وصار
 المنكشف من الارض نصفين ~~ك~~ كما قسم بخط مسامت لخط معدل
 النهار يمر تحت دائرته وجميع البلاد التى على هذا الخط لا عرض
 لها البتة والقطبان غير مرئيين فيها ويكونان هناك على دائرة الافق
 من الجانبين وكلما بعد موضع بلد عن هذا الخط الى ناحية الشمال
 قدر درجة ارتفع القطب الشمالى الذى هو الجدى على اهل ذلك
 البلد درجة وانخفض القطب الجنوبى الذى هو سهيل درجة وهكذا
 ما زاد ويكون الامر فيما بعد من البلاد الواقعة فى ناحية الجنوب
 كذلك من ارتفاع القطب الجنوبى وانحطاط القطب الشمالى وبهذا

عرف عرض البلدان وصار عرض البلد عبارة عن ميل دائرة معدل
النهار عن سمت رؤوس اهل وارتفاع القطب عليهم وهو ايضا
بعد ما بين سمت رؤوس اهل ذلك البلد وسمت رؤوس اهل بلد
لا عرض له فاما ما انكشف من الارض مما يلي الجنوب من خط
الاستواء فانه خراب والنصف الآخر الذي يلي الشمال من خط
الاستواء فهو الربع العامر وهو المسكون من الارض وخط الاستواء
لا وجود له في الخارج وانما هو فرض يوهنا انه خط ابتدائه من
المشرق الى المغرب تحت مدار رأس الحمل وسمى بذلك من اجل
ان النهار والليل هناك اذا سواء لا يزيد ولا ينقص احدهما عن
الآخر شيئا البتة في سائر اوقات السنة كلها ونقطتنا هذا الخط
ملازمتان للافق احدهما على مدار سهيل في ناحية الجنوب والاخرى
مما يلي الجدي في ناحية الشمال وخط الاستواء يقسم الارض نصفين
من الغرب الى المشرق وهو طول الارض واكبر خط في كرتها
كما ان منطقة فلك البروج ودائرة معدل النهار اكبر خط في
الفلك ومنطقة البروج منقسمة لثمانية وستين درجة والدرجة من
مسافة الارض خمسة وعشرون فرسخا والفرسخ اثنا عشر الف
ذراع في ثلثة اميال لان الميل اربعة آلاف ذراع والذراع اربعة
وعشرون اصبعاً والاصبع ست حبات شعير مصفوفة ملصق بعضها
الى بعض ظهرا البطن وبين دائرة معدل النهار التي تقسم الفلك نصفين
وتساعت خط الاستواء من الارض وبين كل واحد من القطبين تسعون
درجة لكن العمارة في الجهة الشمالية من خط الاستواء اربع وستون
درجة والباقي منها خلا لاعمارة فيه لشدة البرد والجود كما كانت
الجهة الجنوبية خلا كلها لشدة الحر • والعمارة من المشرق
الى المغرب مائة وثمانون درجة من الجنوب الى الشمال من خط
اريس الى ثمانت فمئتان واربعون درجة وهو مقدار ميل

سنة
ينبت طول الفرساخ
بالبزاع والميل كل
عكم اجمع والا
كم طولها شعير
جرب

الشمس مرتين وخلف خط اربس وهو مقدار ست عشرة درجة
وجلة معمور الارض نغز من سبعين درجة لاعتدال مسير الشمس في
هذا الوسط ومرورها على ما وراء الجمل والميزان مرتين في السنة واما
الشمال والجنوب فالشمس لاتحاذيهما الا مرة واحدة ولان اوج الشمس
مرتين في جهة الشمال كانت العمارة فيه لارتفاعها واتقاء ضرر قوتها غير
ساكنة ولان حضبضها في الجنوب عدمت العمارة هناك • وقد اختلف
الناس في مسافة الارض فقبل مسافتها خمسمائة عام ثلث عمران وثلث
خراب وثلث بحار وقيل المعمور من الارض مائة وعشرون جزءا تسعون
للمأجوج ومأجوج اثنا عشر للسودان وثمانية للروم وثلثة للعرب
وسبعة لسائر الامم وقيل الدنيا سبعة اجزاء ستة لمأجوج ومأجوج
واحد لسائر الناس وقيل الارض خمسمائة عام البحار ثلثمائة
ومائة خراب ومائة عمران وقيل الارض اربعة وعشرون الف فرسخ
للسودان اثنا عشر الفا وللروم ثمانية آلاف ولفارص ثلثة آلاف وللعرب
الف وعن وهب بن منبه ما العمارة من الدنيا في الحراب الا كفسطاط
في الصحراء وقال ازدشير بن بابك الارض اربعة اجزاء جزء منها للترك
وجزء للعرب وجزء للفرس وجزء للسودان وقيل الاقاليم سبعة
والاطراف اربعة والثواصي خمس واربعون والمدائن عشرة آلاف
والرستاق مائتا الف وستة وخمسون الفا وقيل المدن والحصون
احد وعشرون الفا وستمائة مدينة وحصن • في الاقليم الاول •
ثلثة آلاف ومائة مدينة **كبيرة** • وفي الثاني • الفان
وسبعمائة وثلث عشرة مدينة وقرية **كبيرة** • وفي الثالث •
ثلاثة آلاف وتسع وسبعون مدينة وقرية • وفي الرابع • وهو
بابل الفان وتسعمائة واربع وسبعون مدينة • وفي الخامس •
ثلاثة آلاف مدينة وست مدائن • وفي السادس • ثلاثة آلاف واربع
مائة وثمانون مدينة • وفي السابع • ثلاثة آلاف وثلثمائة مدينة في

ذكر سكان المعمور
من مأجوج وماجوج
وسودان وغير

الجزائر وقال الخوارزمي قطر الارض سبعة آلاف فرسخ وهو نصف سدس الارض والجبال والفاوز والبحار والباقي خراب يباب لانبات فيه ولا حيوان وقيل المعمور من الارض مثل طائر رأسه الصين والجناس الايمن الهند والسند والجناس الايسر الحزر وصدره مكّة والعراق والشام ومصر وذنبه الغرب وقيل قطر الارض سبعة آلاف واربعمئة واربعة عشر ميلا ودورها عشرون الف ميل واربعمئة ميل وذلك جميع ما احاطت به من يروى وقال ابو زيد احمد بن سهل اللخمي طول الارض من اقصى المشرق الى اقصى المغرب نحو اربعمئة مرحلة وعرضها من حيث العمران الذي من جهة الشمال وهو مساكن بأجوج وأجوج الى حيث العمران الذي من جهة الجنوب وهو مساكن السودان مائتان وعشرون مرحلة وما بين برارى بأجوج وأجوج الى البحر المحيط في الشمال وما بين برارى السودان والبحر المحيط في الجنوب خراب ليس فيه عمارة ويقال ان مسافة ذلك خمسة آلاف فرسخ وهذه اقوال لا دليل على صدقها والطريق في معرفة مساحة الارض انالو سرناء على خط نصف النهار من الجنوب الى الشمال بقدر ميل دائرة معدل النهار عن سمت رؤوسنا الى الجنوب درجة من درج الفلك التي هي جزء من ثلثمائة وستين جزءا وارتفع القطب علينا درجة نظير تلك الدرجة فانا نعلم اننا قد قطعنا من محيط جرم الارض جزءا من ثلثمائة وستين جزءا وهو نظير ذلك الجزء من الفلك فلو قسمنا من ابتداء مسيرنا الى انتهاء مكاننا الذي وصلنا اليه حيث ارتفع القطب علينا درجة فانا نجد حقيقة الدرجة الواحدة من الفلك قد قطعت من الارض ستة وخمسين ميلا وثلاثي ميل منها خمسة وعشرون فرسخا فاذا ضربنا حصة الدرجة الواحدة وهو ما ذكر من الاميال في ثلثمائة وستين خرج من الضرب عشرون الفا واربعمئة ميل وذلك مساحة دور الارض فاذا قسمنا هذه الاميال

نبت عرض الارض
ولها دورها
معمور منها وهو
يخ تتر فيه
قول فحول الوال
لاكن لم يكن شيخ
قدرة الله سبحانه

التي هي مساحة دور الأرض على ثلاثة وسبع خرج من القسمة ستة آلاف وأربعمائة وأربعون ميلا وهي مساحة قطر الأرض فلو ضربنا هذا القطر في مبلغ دور الأرض لبلغت مساحة بسط الأرض بالتكبير مائة ألف ألف واثنين وثلاثين ألف ألف وستمئة ألف ميل بالتقريب فعلى هذا مساحة ربع الأرض المسكون بالتكبير ثلاثة وثلاثون ألف ألف ميل ومائة وخمسون ألف ميل وعرض المسكون من هذا الربع بقدر بعد مدار السرطان عن القطب وهو خمسة وخمسون جزءا وسدس جزء وهذا هو سدس الأرض وانتهى إلى جزيرة تولى في برطانية وهي آخر المعمور من الشمال وهو من الأميال ثلاثة آلاف وسبعمائة وأربعة وستون ميلا فإذا ضربنا هذا السدس الذي هو مساحة عرض الأرض في النصف وهو مقدار الطول كان المعمور من الشمال قدر نصف ثلث الأرض وأما الطول فانه يقل لتضابق اقسام كرة الأرض ومقداره مثل خمس الدور وهو بالتقريب اربعة آلاف وثمانون ميلا وفي الربع المسكون من الأرض سبعة أبحر كبار وفي كل بحر منها عدة جزائر وفيه خمس عشرة بحيرة منها ملح وعذب وفيه مائتا جبل طوال ومائتا نهر وأربعون نهرا طوالا ويشتمل على سبعة اقاليم تحوى على سبعة عشرة ألف مدينة كبيرة وقال في كتاب هروشيوس لما استقامت طاعة بوليس الملقب قبصر الملك في عامه الدنيا فبحر اربعين من الفلاسفة معاهم فأمرهم ان يأخذوا له وصف حدود الدنيا وعدة بحارها وكورها ارباعا دولي أحدهم اخذ وصف جزء المشرق وولى آخر اخذ وصف جزء المغرب وولى الثالث اخذ وصف جزء الشمال وولى الرابع اخذ وصف جزء الجنوب فتمت كتابته أجمع على أيديهم في نحو من ثلاثين سنة فكانت بجهة البحار المسماة في الدنيا تسعة وعشرين بحرا قد سموها منها بحره المشرق ثمانية وبحره الغرب ثمانية وبحره

ذكر آخر المعمورة
وذلك الاميال

في الربع المسكون
لأرض البحر عليه
وعيد اميال وبع

وعدد القدر
في السبعة اء
١٧٠٠٠

الشمال احد عشر وبجزة الجنوب اثنان وعدة الجزائر المعروفة
الامهات احدى وسبعون جزيرة منها في الشرق ثمان وفي الغرب
ست عشرة وفي جهة الشمال احدى وثلاثون وفي جهة الجنوب
ست عشرة وعدة الجبال الكبار المعروفة في جميع الدنيا ستة وثلاثون
وهي امهات الجبال وقد سموها فيما فسروه منها في جهة الشرق
سبعة وفي جهة الغرب خمسة عشر وفي الشمال اثنا عشر وفي الجنوب
اثنان والبلدان الكبار ثلاثة وستون منها في المشرق سبعة وفي
الغرب خمسة وعشرون وفي الشمال تسعة عشر وفي الجنوب اثنا
عشر وقد سموها والكور الكبار المعروفة تسع وامتان منها
في المشرق خمس وسبعون وفي الغرب ست وستون وفي الشمال ست
وفي الجنوب اثنان وستون والانهار الكبار المعروفة في جميع الدنيا
ستة وخسون منها لجزء الشرق سبعة عشر وجزء الغرب ثلثة عشر
ولجزء الشمال تسعة عشر وجزء الجنوب سبعة ثم ان المخبرين عن هذا
المعور وحدوده وما فيه من الامصار والمدن والجبال والبحار
والانهار والقفار والزمال مثل بطليموس في كتاب الجغرافيا وصاحب
كتاب زجار من بعده قسموا هذا المعور بسبعة اقسام بسمونها
الاقاليم السبعة بمحدود وهمية بين المشرق والغرب متساوية في العرض
مختلفة في الطول وقالوا والاقاليم السبعة كل اقليم منها كانه بساط
مفروش قد مد طوله من المشرق الى الغرب وعرضه من الشمال الى
الجنوب وهذه الاقاليم مختلفة الطول والعرض « فالاقليم الاول »
اطول مما بعده وكذا الثاني الى آخرها فيكون السابع اقصر لما اقتضاه
وضع الدائرة الناشئة من انحصار الماء عن كرة الارض وكل واحد من
هذه الاقاليم عندهم منقسم بعشرة اجزاء من المغرب الى المشرق
على التوالي وفي كل جزء الخبر عن احواله واحوال عمرانه فالاقليم
الاول منها يمر وسطه بالواضح التي طول نهارها الاطول ثلث عشرة

عدد الجبال في
لدنيا الكبار
روى عن
٣٦
الاقاليم في
لدنيا الكبار
٤٥

ساعته والسابع منها يمر وسطه بالواضع التي طول نهارها الاطول ست عشرة ساعة لان ما حاذى حد الاقليم الاول الى نحو الجنوب يشتمل عليه البحر ولا عمارة فيه وما حاذى الاقليم السابع الى الشمال لا يعلم فيه عمارة فبجعل طول الاقاليم السبعة من الشرق الى الغرب مسافة اثنتي عشرة ساعة من دور الفلك وصارت عروضها تتفاضل نصف ساعته من ساعات النهار الاطول فاطولها واعرضها الاقليم الاول وطوله من المشرق الى المغرب نحو ثلثه آلاف فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب مائة وخمسون فرسخا واقصرها طولاً وعرضاً الاقليم السابع وطوله من الشرق الى الغرب الف وخمسمائة فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب نحو من سبعين فرسخاً وبقيت الاقاليم الخمسة فيما بين ذلك وهذه الاقاليم خطوط متوهمه لا وجود لها في الخارج وضعتها القدماء الذين جالوا في الارض ليقفوا على حقيقة حدودها ويتقنوا مواضع البلدان منها ويعرفوا طرق مسالكها هذا حال الريح المسكون واما الثلثة الارباع فانها خراب فجبهة الشمال واقعة تحت مدار الجذى قد افترط هناك البرد وصارت سنة اشهر ليلاً مستمرا وهي مدة الشتاء عندهم لا يعرف فيها نهار ويظلم الهواء ظلمة شديدة وتجمد المياه لقوة البرد فلا يكون هناك نبات ولا حيوان وتسايل هذه الجهة الشمالية ناحية الجنوب حيث مدار سهيل فيكون النهار سنة اشهر بغير ليل وهي مدة الصيف عندهم فيجتمى الهواء وبصبر سموما محرقاً يهلك بشدة حره الحيوان والنبات فلا يمكن سلوكه ولا السكنى فيه واما ناحية الغرب فيمنع البحر المحيط من السلوك فيه لتلاطم امواجه وشدة ظلماته وناحية الشرق تمتع من سلوكه الجبال السانحة وصار الناس اجمعهم قد انحصروا في الربع المسكون من الارض ولا علم لاحد منهم بالارض اى بالثلثة الارباع الباقية والارض كلها بجمع ما عليها من الجبال والبحار نسبتها الى

ذكر حجة الشمال
ليها وشدة بردها

الغلاك كنقطة في دائرة وقد اعتبرت حدود الاقاليم السبعة بساعات
 النهار وذلك ان الشمس اذا حلت برأس الحمل تساوى طول النهار
 والليل في سائر الاقاليم كلها فاذا انتقلت في درجات برج الحمل والثور
 والجوزاء اختلفت ساعات نهار كل اقليم فاذا بلغت آخر الجوزاء
 واول برج السرطان بلغ طول النهار في وسط الاقليم الاول ثلث
 عشرة ساعة سواء وصارت في وسط الاقليم الثاني ثلث عشرة ساعة
 ونصف ساعة وفي وسط الاقليم الثالث اربع عشرة ساعة وفي
 وسط الاقليم الرابع اربع عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط
 الاقليم الخامس خمس عشرة ساعة وفي وسط الاقليم السادس
 خمس عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم السابع ست
 عشرة ساعة سواء وما زاد على ذلك الى عرض تسعين درجة يصير
 نهارا كله ومعنى طول البلد هو بعدها من اقصى العسارة في الغرب
 وعرضها هو بعدها عن خط الاستواء وخط الاستواء كما تقدم هو
 الموضع الذى يكون فيه الليل والنهار طول الزمان سواء فكل بلد على
 هذا الخط لا عرض له وكل بلد في اقصى الغرب لا طول له ومن اقصى
 الغرب الى اقصى الشرق مائة وثمانون درجة وكل بلد يكون طوله
 تسعين درجة فانه في وسط ما بين الشرق والغرب وكل بلد كان
 طوله اقل من تسعين درجة فانه اقرب الى الغرب وابتعد من الشرق
 وما كان طوله من البلاد اكثر من تسعين درجة فانه ابعد من الغرب
 واقترب الى الشرق فقد ذكر القدماء ان العالم السقلى مقسوم سبعة
 اقسام كل قسم يقال له اقليم فاقليم الهند رحل واقليم بابل للمشرقى
 واقليم الترك للمريخ واقليم الروم للشمس واقليم مصر لعطارد واقليم
 الصين للقمر وقال قوم الحمل والمشرقى لبابل والجدى وعطارد
 للهند والاسد والمريخ للترك والميزان والشمس للروم ثم صارت
 السنة على اثني عشر رجاء فالحمل ومثلاه للمشرق والثور ومثلاه

سائر الاقاليم السبع

لجنوب والجزء ومثلاها للمغرب والمصرطان ومثلاها للشمال قالوا
وفي كل اقليم مدينتان عظيمتان بحسب بين كل كوكب الاقليم
الشمس واقليم القمر فانه ليس في كل اقليم منها سوى مدينة واحدة
عظيمة وجميع مدائن الاقاليم السبعة وحصونها احدى وعشرون
الف مدينة وست مائة مدينة وحصن بقدر دقائق درج الفلك وقال
هرمس اذا جعلت هذه الدقائق روابع كانت اناس هذه الاقاليم
واذا مات احدى ولد نظيره ويقال ان عدد مدن الاقليم الاول
من مطلع الشمس وقراها ثلثة آلاف ومائة مدينة وقرية كبيرة
وان في الثاني الفين وسبع مائة وثلث عشرة مدينة وقرية كبيرة
وفي الثالث ثلثة آلاف وتسع وسبعون وفي الرابع وهو بابل الفان
ونسعمائة واربع وسبعون وفي الخامس ثلثة آلاف وست مدن
وفي السادس ثلثة آلاف واربع مائة وثمان مدن وفي السابع ثلثة
آلاف وثلثمائة مدينة وقرية كبيرة في الجزائر ثم ان الاول
واثناني من الاقاليم المعمورة اقل عمران مما بعدهما وما وجد
من عمران فيخلفه الخلاء والقفار والرمال والبحر الهندي الذي
في الشرق منهما وامم هذين الاقليمين واناسيها ليست لهم الكثرة
البالغة وامصاره ومدنه كذلك والثالث والرابع وما بعدهما بخلاف
ذلك فاقفار فيها قليلة وازمال كذلك او معدومة واممها واناسيها
تجاوز الحد من الكثرة وامصارها ومدنها تتجاوز الحد عددا
والعمران فيها مندرج ما بين الثالث والسادس والجنوب خلاء كله
وقد ذكر كثير من الحكماء ان ذلك لافراط الحر وقلة ميل الشمس
فيها عن سمت الرؤوس وقد اوضح ذلك ابن خلدون ببرهانه ويقين
منه سبب كثرة العمارة فيما بين الثالث والرابع من جانب الشمال الى
الخامس والسابع فالاقليم الاول يمر وسطه بالواضع التي طول
نهارها الاطول ثلث عشرة ساعة ويرتفع القطب الشمال فيها عن

عد د مدائن
السيح وحصونها

الافق ست عشرة درجة وثلاثا درجة وهو العرض وانتهاء عرض
هذا الاقليم من حيث يكون طول النهار الاطول فيه ثلث عشرة
ساعة وربع ساعة وارتفاع القطب الشمال وهو العرض عشرون
درجة ونصف درجة وهو مسافة اربع مائة واربعين ميلا وابتداءه
من اقصى بلاد الصين فيمر فيها الى مايلي الجنوب ويمر بسواحل
الهند ثم ببلاد السند ويمر في البحر على جزيرة العرب وارض اليمن
ويقطع بحر القلزم فيمر ببلاد الحبشة ويقطع نيل مصر الى بلاد الحبشة
ومدينة دنقلة من ارض النوبة ويمر في ارض المغرب على جنوب بلاد
البربر الى نحو البحر المحيط وفي هذا الاقليم عشرون جبلا فيها ما طوله من
عشرين فرسخا الى الف فرسخ وفيه ثلثون ذهرا طويلا منها ما طوله
الف فرسخ الى عشرين فرسخا وفيه خمسون مدينة كبيرة وعامة اهل
هذا الاقليم سود الالوان ولهذا الاقليم من البروج الجمل والنقوس
وله من الكواكب السيارة المشتري وهو مع فرط حرارته كثير المياة
كثير المروج وزرع اهله الذرة والارز الا ان الاعتدال عندهم معدوم
فلا يثمر عندهم كرم ولا حنطة والبقر عندهم كثير لكثرة المروج
وفي مشرقه البحر الخارج وراء خط الاستواء بثلاث عشرة درجة وفي
مغرب النبل وبحر القرب ومن هذا الاقليم يأتي نيل مصر وشرفهم
معمور بالبحر الشرقي الذي هو بحر الهند واليمن وهذا الاقليم مار
من المغرب الى المشرق مع خط الاستواء بحده من جهة الجنوب ولبس
وراء هنالك الاقفار والرمال وبعض عمارة ان سمحت فهي كلا
عمارة وبليه من جهة شماله الاقليم الثاني ثم الثالث كذلك ثم الرابع
والخامس والسادس والسابع وهو آخر العمران من جهة الشمال
وليس وراء السابع الا الخلاء والقفار الى ان ينتهي الى البحر المحيط
كالحال في ما وراء الاقليم الاول في جهة الجنوب الا ان الخلاء في جهة
الشمال اقل بكثير من الخلاء الذي في جهة الجنوب ثم ان ازمة الليل

عدد و طول اميال
رسم

والنهار تتفاوت في هذه الاقاليم بسبب ميل الشمس عن دائرة معدل
النهار وارتفاع القطب الشمالى عن آفاقها فيتفاوت قوس النهار
والليل لذلك كما ذكرنا وفيه من جهة غربه الجزائر الخالدات
التي منها بدأ بطليموس باخذ اطوال البلاد وابست في بسيط الاقليم
وانما هي في البحر المحيط جزر منكثرة اكبرها واشهرها ثلثة ويقال
انها مملوءة **والاقليم الثاني** حيث يكون طول النهار الاطول
ثلث عشرة ساعة ونصف ويرتفع القطب الشمالى فيه قدر اربعة
وعشرين جزءا وعشر جزء وعرضه من حد الاقليم الاول الى حيث
يكون النهار الاطول ثلث عشرة ساعة ونصف ويرتفع القطب
الشمالى وهو العرض سبعة وعشرون درجة ونصف درجة
ومساحة هذا الاقليم اربعمائة ميل ويشدى من بلاد المشرق مارا
ببلاد الصين الى بلاد الهند والسند ثم يلتقى البحر الاخضر وبحر
البصرة ويقطع جزيرة العرب في ارض نجد وتهامة فيدخل في هذا
الاقليم اليمامة والبحران وهجر ومكة والمدينة والطائف وارض
الحجاز ويقطع بحر القانم فيمر بصعيد مصر الاعلى ويقطع النيل
فبصير فيه مدينة قوص واخميم واسنى وانصنا واسوان
ويمر في ارض المغرب على وسط بلاد افريقية فيمر على بلاد البربر الى
البحر في المغرب وفي هذا الاقليم سبعة عشر جبلا وسبعة عشر
زهرا طوالا واربعمائه وخسون مدينة كثيرة والوان اهل هذا
الاقليم ما بين الدمرة والسواد وله من البروج الجدى ومن السبابة
زحل ويسكن هذا الاقليم الرحالة ففى المغرب حدالة وصنهاجة
ولتونة ومسوفة ويتصل بهم رحالة مصر من الواح وفي هذا
الاقليم يكون نخل وفيه مكة والمدينة ومن السماوة من اهل العراق
الى رحالة الترك وهو متصل بالاول من جهة الشمال وبقباله المغرب
منه في البحر المحيط جزيرتان من الجزائر الخالدات **والاقليم الثالث**

احكام الدنيا
في هذا العلم
الثاني

وجرجان وقومس وطبرستان وقزوین والدیلم والری واصفهان
 وهمدان ونهاوند ودينور والموصل ونصيبين وآمد ورأس العين
 وشبساط والرقه ويمر ببلاد الشام فيدخل فيه بالس ومسح
 ولطيه وحلب وانطساكية وطرابلس والصبيصة وحاجه وصيدا
 وطرسوس وعورية والاذقية ويقطع بحر الشام على جزيرة قبرس
 ورودس ويمر ببلاد طنجة فينتهي الى بحر المغرب وفي هذا الاقليم
 خمسة وعشرون جبلا كبيرا وخمسة وعشرون نهرا طوالا ومائتا
 مدينة واثنان عشرة مدينة والوان اهلها ما بين السمرة والبياض
 وله من البروج الجوزاء ومن السيارة عطاردة وفيه البحر الرومي من
 مغربه الى القسطنطينية ومن هذا الاقليم ظهرت الانبياء والرسول
 صلوات الله عليهم اجمعين ومنه انتشر الحكماء والعلماء فانه وسط
 الاقاليم ثلثة جنوبيه وثلثة شماليه وهو في قسم الشمس وبعده
 في الفضيلة الاقليم الثالث والخامس فانها على جنبه وبقية الاقاليم
 منقطعة اهاواها ناقصون ومخطون عن الفضيلة لسماعة صورهم
 وتوحش اخلاقهم كالنجم والحبيشة واكثر ايم الاقليم الاول والثاني
 والسادس والسابع يأجوج ومأجوج والغرغر والصقالية ونحوهم
 وهو متصل بالثالث من جهة الشمال والاقليم الخامس وسطه
 حيث يكون انتهار الاطول خمس عشرة ساعة وارتفاع القطب
 الشمالى وهو العرض احدى واربعون درجة وثلث درجة وابتدائه
 من نهايته عرض الاقليم الرابع الى حيث يكون انتهار الاطول خمس
 عشرة ساعة ونصف ساعة والعرض ثلثا واربعين درجة ومسافته
 خمسون ومائتا ميل ويتدى من المشرق الى بلاد يأجوج ومأجوج
 ويمر بشمال خراسان وفيه خوارزم واسبجج واذربيجان وبردعه
 وبهستان واردن وخلاط ويمر على بلاد الروم الى رومية الكبرى
 والاندلس حتى ينتهى الى البحر الذى في المغرب وفي هذا الاقليم

السكنين في لاقا
 والثاني والسادس

من الجبال الطوال ثلثون جبلا ومن الانهار الكبار خمسة عشر
 نهرا ومن المدن الكبار مائتا مدينة وأكثر اهلها يبيض الالوان
 وله من البروج الدلو ومن السيارة القمر في الاقليم السادس في وسطه
 حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف ساعة
 وارتفاع القطب الشمال وهو العرض خمس واربعين درجة
 وخمسي درجة وابتدائه من حد نهاية عرض الاقليم الخامس الى
 حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف وربع ساعة
 والارض سبعا واربعين درجة وربع درجة ومسافته هذا الاقليم
 مائتا ميل وعشرة اميال ويتسدى من المشرق فير بمساكن الترك
 من الجرخبر والتغرغر الى بلاد الحزر من شمال تخومهم على اللان
 والشمر وارض برجان والقسطنطينية وشمال الاندلس الى البحر
 المحيط الغربي وفي هذا الاقليم من الجبال الطوال اثنان وعشرون
 جبلا ومن الانهار الطوال اثنان وثلثون نهرا ومن المدن الكبار
 تسعون مدينة وأكثر اهل هذا الاقليم الوانهم ما بين الشقرة والبياض
 وله من البروج السرطان ومن السيارة المريخ في الاقليم السابع في
 وسطه حيث يكون النهار الاطول ست عشرة ساعة وسواء وارتفاع
 القطب الشمال وهو العرض ثمانيا واربعين درجة وثلاثي درجة
 وابتداه هذا الاقليم من حد نهاية الاقليم السادس الى حيث يكون
 النهار الاطول ست عشرة ساعة وربع ساعة والارض خمسين
 درجة ونصف درجة ومسافته مائة وخمسة وثمانون ميلا فتبين
 ان ما بين اول حد الاقليم الاول وآخر حد الاقليم السابع ثلث
 ساعات ونصف وان ارتفاع القطب الشمالي ثمانية وثلثون درجة
 تكون من الاميال الفين ومائة واربعين ميلا ويتسدى الاقليم
 السابع من المشرق على بلاد يا جوج وما جوج ويمر ببلاد الترك
 على سواحل بحر جرجان مما يلي الشمال ويقطع بحر الروم على بلاد

جرجان والصقالبة الى ان ينتهي الى البحر المحيط في الغرب وبهذا الاقليم عشرة جبال طوال واربعون نهرا طوالا واثنان وعشرون مدينة كثيرة واهله شجر الالوان وله من البروج الميزان ومن السيارة الشمس وفي كل اقليم من هذه الاقاليم السبعة ائم مختلفة الالسن والالوان وغير ذلك من الطبائع والاخلاق والآراء والديانات والمذاهب والعقائد والاعمال والصنائع والعبادات والعبادات لا يشبه بعضهم بعضا وكذلك الحيوانات والمعادن والنبات مختلفة في الشكل والطعم واللون والريح بحسب اختلاف اهلوية البلدان وتربة البقاع وعذوبة المياه وملوحتها على ما اقتضته خواص كل بلد من البروج على اقله وعمر الكواكب على مسامحة البقاع من الارض ومطارج شاعائها على المواضع كما هو مقرر في مواضعه من كتب الحكمة ليتدر اولو النهى ويعتبر ذوو الحجي بتدبير الله في خلقه وتقديره لما يشاء وفعله لما يريد لا اله الا هو ومع ذلك فان الربع المسكون من الارض على تفاوت اقطاره مقسوم بين سبع ائم كبار وهم الصين والهند والسودان والبربر والروم والترك والفرس فجنوب مشرق الارض في يد الصين وشماله في يد الترك ووسط جنوب الارض في يد الهند وفي وسط شمال الارض الروم وفي جنوب مغرب الارض السودان وفي شمال مغرب الارض البربر وكانت الفرس في وسط هذه الممالك قد احاطت بهم الائم الست

﴿ ذكر المعتدل من الاقاليم والمنحرف ﴾

قد بينا ان المهور من هذا المنكشف من الارض انما هو وسطه لا فراط الحر في الجنوب منه والبرد في الشمال ولما كان الجاتبان من الشمال والجنوب متضادين في الحر والبرد وجب ان تتدرج الكيفية من كليهما الى الوسط فيكون معتدلا فالاقليم الرابع اعدل الممران

عبد
الائم الصيني
١٧
والسودان
والروم والترك
٥
٦

والذى حفافيه من الثالث والخامس اقرب الى الاعتدال والذى يلهما والثاني والسادس بعيدان من الاعتدال والاول والسابع ابعد بكثير فلهذا كانت العلوم والصنائع والمباني والملابس والاقوات والفواكه بل والحيوانات وجميع ما يتكون في هذه الاقاليم الثلثة المتوسطة مخصوصة بالاعتدال وسكانها من البشر اعدل اجساما والوانا واخلاقا وادبانا حتى النبوت فاما توجد في الاكثر فيها ولم تنف على خبر بمشة في الاقاليم الجنوبية ولا الشمالية وذلك ان الانبياء والرسلا انما يخص بهم اكمل النوع في خلقهم واخلاقهم قال تعالى • كنتم خير امة اخرجت للناس • وذلك لئيم القبول لما ياتيهم به الانبياء من عند الله واهل هذه الاقاليم اكل لوجود الاعتدال اهم قبحدهم على غايه من التوسط في مساكنهم وملابسهم واقواتهم وصنائعهم يتخذون البيوت المنجدة بالحجارة المثقمة بالصناعة ويتناغون في استجداء الآلات والمواعين ويذهبون في ذلك الى الغاية وتوجد اديهم المعادن الطبيعية من الذهب والفضة والحديد والنحاس والقصدير وتصرفون في معاملاتهم بالتفدين العريزين ويعبدون عن الانحراف في عامة احوالهم وهؤلاء اهل المغرب والشام والحجاز واليمن والعراقين والهند والسند والصين وكذلك الانداس ومن قرب منها من الفرنجة والجلالفة والروم واليونانيين ومن كان مع هؤلاء اوقريبا منهم في هذه الاقاليم المعتدلة ولهذا كان العراق والشام اعدل هذه كلها لانها وسط من جميع الجهات واما الاقاليم البعيدة من الاعتدال مثل الاول والثاني والسادس والسابع فاهلها ابعد من الاعتدال في جميع احوالهم فبنائهم بالطين والقصب واقواتهم من الذرة والشب وملابسهم من اوراق الشجر ينقصونها عليهم او الجلود واكثرهم عرايا من اللباس وفواكه بلادهم وادمها غريبة التكوين مائلة الى

في اعتدالها
ليتم فيهم
بالاعمال
اعتدال فيهم
طلائع فيهم
في احوالهم
يكثر حال

الانحراف ومعاملاتهم بغير الحجرين الشريفين من نحاس او حديد او جلود بقدر ونها للمعاملات واخلاقهم مع ذلك قريبة من خلق الحيوانات العجم حتى ينقل عن الكثير من السودان اهل الاقليم الاول انهم يسكنون الكهوف والغياض ويأكلون العشب وانهم متوحشون غير مستأنسين يأكل بعضهم بعضا وكذا الصقابة والسبب في ذلك انهم لبعدهم عن الاعتدال يقرب عرض امرجنتهم واخلاقهم من عرض الحيوانات العجم ويبعدون عن الانسانية بمقدار ذلك وكذلك احوالهم في الديانة ايضا فلا يعرفون نبوة ولا يدينون بشريعة الا من قرب منهم من جوارب الاعتدال وهو في الاقل النادر مثل الحبشة المجاورين لليمن الدائنين بالنصرانية فيما قبل الاسلام وما بعده لهذا العهد ومثل اهل مالى وكوكو والتكرور المجاورين لارض المغرب الدائنين بالاسلام لهذا العهد يقال انهم دانوا به في المائة السابعة ومثل من دان بالنصرانية من امم الصقالية والافرنجة والتك من الشمال من سوى هؤلاء من اهل تلك الاقاليم المنحرفة جنوبا وشمالا فنادين محمول عندهم والعلم مفقود بينهم وجميع احوالهم بعيدة من احوال الاناسى قريبة من احوال البهائم * ويخلق ما لا تعلمون * ولا يعترض على هذا انقول بوجود اليمن وحضرموت والاحقاف وبلاد الحجاز واليمامة وما يليها من جزيرة العرب في الاقليم الاول والثاني فان جزيرة العرب كلها احاطت بها البحار من الجهات الثلاث فكان رطوبتها اثر في رطوبة هوائها فنقص ذلك من النيس والانحراف الذى يقتضيه الحر وصار فيه بعض الاعتدال بسبب رطوبة البحر * وقد توهم بعض النساين ممن لا علم لديه بطبائع الكائنات ان السودان هم ولدحام بن نوح اختصوا بلون السواد لدعوة كانت عليه من ابيه ظهر اثرها في لونه وفيما جعل الله من الرق في عقبه وينقلون في ذلك حكاية من خرافات القصاص

ودعاء نوح على ابنه حام قد وقع في التوراة وليس فيه ذكر السواد وإنما دعا عليه بأن يكون ولده عبدا لولد أخوته لا غير وفي القول بنسبته السواد الى حام خلفة عن طبيعة الحر والبرد وأثرهما في الهواء وفيما يتكون فيه من الحيوانات وذلك ان هذا اللون شمل اهل الاقاليم الاول والثاني من مزاج هوائهم للحرارة المتضاعفة بالجانب فان الشمس تسامت رؤوسهم مرتين في كل سنة قريبة احدهما من الاخرى فتطول المسامنة عامة الفصول فيكثر الضوء لاجلها ويبلغ القيط الشديد عليهم وتعود جلودهم لافراط الحر وتظير هذين الاقليمين بما يقابلهما من الشمال الاقليم السابع والسادس شمل سكانهما ايضا البياض من مزاج هوائهم للبرد المفرط في الشمال اذ الشمس لا تزال بانفهم في دائرة مرأى العين او ما قرب منها ولا ترتفع الى المسامنة ولا ما قرب منها فيضعف الحر فيها ويستند البرد عامة الفصول فتبيض النوان اهلها وتنتهي الى الزعورة ويتبع ذلك ما يقتضيه مزاج البرد المفرط من زرقه العيون وبرش الجلود وصهوبة الشعور وتوسطت بينهما الاقاليم الثلاثة الخامس والرابع والثالث فكان لها في الاعتدال الذي هو مزاج المتوسط حظ وافر والرابع ابلغها في الاعتدال غاية لثباته في المتوسط فكان لاهله من الاعتدال في خلقهم وخلقه ما اقتضاه مزاج اهويتهم وتبعه عن جانيه الثالث والخامس وان لم يبلغا غاية المتوسط ليل هذا قليلا الى الجنوب الحار وهذا قليلا الى الشمال البارد الا انها لم ينميا الى الانحراف وكانت الاقاليم الاربعة منحرفة واهلها كذلك في خلقهم وخلقه فالاول والثاني للحر والسواد والسابع والسادس للبرد والبياض ويسمى سكان الجنوب من الاقليمين الاول والثاني باسم الحبشة والزنيج والسودان أسماء مترادفة على الامم المتغيرة بالسواد وان كان اسم الحبشة مختصا منهم بمن نجاء مكة واليمن والزنيج بمن نجاء بخر الهند وليست هذه الاسماء لهم من اجل انتسابهم الى آدمي

اسود لاحام ولا غيره وقد نجد من السودان اهل الجنوب من يسكن
الربع المعتدل او السبع المنحرف الى البياض فتبيض الوان اعقابهم
على التدرج مع الايام وبالعكس فيمن يسكن من اهل الشمال او الرابع
بالجنوب تسود الوان اعقابهم وفي ذلك دليل على ان اللون تابع
لمزاج الهواء قال ابن سينا في ارجوزته في الطب

- * بالزنج حر غير الاجسادا * حتى كسا جلودها سوادا *
- * والصقبا اكتسبت البياضا * حتى عدت جلودها بضاضا *

واما اهل الشمال فلم يسموا باعتبار الوانهم لان البياض كان اونا لاهل
تلك النطقة الواضحة للاسماء فلم يكن فيه غرابة يحمل على اعتباره
في التسمية موافقته واعتياده ووجدنا سكانه من الترك والصقالبة
والتترغر والحزر واللان والكثير من الافرنجة وبأجوج ومأجوج اسماء
متفرقة واجيالا متعددة مسمين باسماء متنوعة واما اهل الاقاليم
الثلثة المتوسطة اهل الاعتدال في خلقهم وخلقهم وسيرهم وكافة
الاحوال الطبيعية للاعتماد لديهم من المعاش والسكان والصنائع
والعلوم والرئاسات والملك فكانت فيهم الثبوت والملك والدول
والشرائع والعلوم والبلدان والامصار والمباني والفراصة والصنائع
الفائقة وسائر الاحوال المعتدلة واهل هذه الاقاليم التي وقفنا
على اخبارهم مثل العرب والروم وفارس وبنى اسرائيل واليونان
واهل الهند والصين ولما راي التسابون اختلاف هذه الامم
بسماها وشعارها حسبوا ذلك لاجل الانساب فجعلوا اهل الجنوب
كلهم السودان من ولد حام وارتابوا في الوانهم فتكلفوا نقل تلك
الحكاية الواهية وجعلوا اهل الشمال كلهم اواصكثرهم من ولد
بافث واكثر الامم المعتدلة واهل الوسط المتخيلين للعلوم والصنائع
والملل والشرائع والسياسة والملك من ولد سام وهذا الزعم وان

صادق الحق في انتساب هؤلاء فليس ذلك بقياس مطرد انما هو اخبار عن الواقع لان تسمية اهل الجنوب بالسودان والجنبتان من اجل انتسابهم الى حام الاسود وما اداهم الى هذا القلط الاعتقادهم ان التميز بين الامم انما يقع بالانساب فقط وليس كذلك فان التميز للجبل او الامة يكون بالنسب في بعضهم كما للعرب وبين اسرائيل والفرس ويكون بالجهة والسمة كما للرنج والحبشة والصقالبة والسودان ويكون بالعوائد والتعار والنسب كما للعرب ويكون بغير ذلك من احوال الامم وخواصهم ومميزاتهم فتعميم القول في اهل جهة معينة من جنوب او شمال بانهم من ولد فلان المعروف لما شملهم من نحلة او لون او سمة وجدت لذلك الاب انما هو من الاغاليط التي وقع فيها الغفلة عن طبائع الاكوان والجهات وان هذه كلها تبدل في التعاقب ولا يجب استمرارها سنة الله في عبادته * ولن تجد لسنة الله تبديلا * والله ورسوله اعلم بغيبه واحكمه وهو المولى المنعم الرؤوف الرحيم

﴿ ذكر المساجد العظيمة في العالم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى فضل من الارض بقاعا اختصها بتشريفه وجعلها مواطن العبادة بضاعف فيها الثواب ونحو بها الاجور واخبرنا بذلك على السن رسله واتيساره لطفه بمباده وتسهلا طرق السعادة لهم وكانت المساجد الثلاثة هي افضل بقاع الارض حسب ما ثبت في الصحيحين وهي مكة والمدينة وبيت المقدس ﴿ اما البيت الحرام ﴾ الذي بمكة فهو بيت ابراهيم عليه الصلوة والسلام امره الله ببنائه وان يؤذن في الناس بالحج اليه فبناه هو وابنه اسمعيل كما نصه القرآن وقام بما امره الله فيه وسكن اسمعيل به مع

قوله من ولد

هاجر ومن نزل معهم من جرهم الى ان قبضهما الله ودفنا بالحجر منه * وبیت المقدس بناء دارد عليه السلام وسليمان امرهما الله ببناء مسجده ونصب هياكله ودفن كثير من الانبياء من ولد اسحق عليه السلام حوايه والمدينة مهاجر نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم امره الله تعالى بالهجرة اليها واقامة دين الاسلام بها فبنى مسجده الحرام بها وكان ملحه الشريف في تربتها فهذه المساجد الثلاثة قرة عين المسلمين ومهوى اقتديتهم وعضمة دينهم وفي الآثار من فضلها ومضاعفة الثواب في مجاورتها والصلوة فيها كثير معروف فلنشر الى شئ من الخبر عن اولية هذه المساجد الثلاثة وكيف تدرجت احوالها الى ان كمل ظهورها في العالم * فاما مكة فاوليتها فيما يقال ان آدم صلوات الله عليه بناها قبالة البيت المعمور ثم هدمها الطوفان بعد ذلك وليس فيه خبر صحيح يعول عليه وانما اقتبسوه من محل الآية في قوله * واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل * ثم بعث الله ابراهيم وكان من شأنه وسأل زوجته سارة وغيرتها من هاجر ما هو معروف واوحى الله اليه ان يترك ابنه اسمعيل وامه هاجر بالقبلة فوضعهما في مكان البيت وسار عنهما وكيف جعل الله لهما من اللطف في نزع ماء زمزم ومرور الرقة من جرهم بهما حتى احتملوهما وسكنوا اليهما وزاوا معهما حوالى زمزم كما عرف في موضعه فالتخذ اسمعيل بموضع الكعبة بيتا يأوى اليه وادار عليه سياجا من السدوم وجعله زبيا لقمه وجاء ابراهيم صلوات الله عليه مرارا لزيارته من النسل ثم فرى آخرها بيتا الكعبة مكان ذلك الزب فبناه واستعان فيه بابنه اسمعيل ودعا الناس الى حجه وبقى اسمعيل ساكنا به ولما قبضت امه هاجر وقام بنوه من بعده بامر البيت مع اخوالهم من جرهم ثم العماليق من بعدهم واستمر الحال على ذلك والناس يهرعون اليها من كل افق من ججع اهل الخليفة لا من بنى اسمعيل ولا من

غيرهم من دنا او نأى فقد نفل ان التبابعة كانت تحج البيت وتعظمه
وان تبعه كساها الملاء والوصائل وامر بيطهيرها وجعل لها مفتاحا
ونفل ايضا ان الفرس كانت تحجه وتقرب اليه وان غزال الذهب
الذين وجدتهما عبد المطلب حين احتقر زمزم كانا من قرايبنهم
ولم يزل يحجرهم الولاية عليه من بعد ولد اسمعيل من قبل خووتهم
حتى اذا خرجت خراعة واقاموا بها بعدهم ماساء الله ثم كثر ولد اسمعيل
وانتشروا وتسحبوا الى كنانة ثم كنانة الى قريش وغيرهم وساءت
ولاية خراعة فغلبتهم قريش على امره واخرجوهم من البيت وملكوا
عليهم يومئذ قصي بن كلاب فبنى البيت وسقفه بخشب الدوم وجريد
النخل قال الاعشى

* حلفت بشي رهاب الدير والى * بناها قصي والمضاض بن جرهم *

ثم اصلب البيت سبل ويقال حريق وتهدم واعادوا بناءه وجمعوا
الثغفة لذلك من اموالهم وانكسرت سفينة بساحل جدة فانسرتوا
خشبها للسقف وكانت جدرانه فوق القامة فجعلوها ثمانية عشر ذراعا
وكان الباب لاصفا بالارض فجعلوه فوق القامة لثلاث مائة السبول
وقصرت بهم الثغفة عن اتمامه فقصرها عن قواعد وتركوا منه
سنة اذرع وشبرا اذاروها بحدار قصير بطاف من ورائه وهو الحجر
ويبقى البيت على هذا البناء الى ان تحصن ابن الزبير بمكة حين دعا
لنفسه وزحفت اليه جيوش يزيد بن معاوية مع الحصين بن نمير السكوني
ورمى البيت سنة اربع وستين فاصابه حريق يقال من الثغف الذي
رموا به على ابن الزبير فاعاد بناءه احسن ما كان بعد ان اختلف عليه
الصحابه في بناءه واحتج عليهم بقول رسول الله صلى الله عليه وآله
الله عنها * لولا قومك حديثوا عهد بكفر لردت البيت على قواعد
ابراهيم ولجعلت له بايين شرقيا وغربيا * فهدمه وكشف عن

اساس ابراهيم عليه السلام وجع الوجوه والاكار حتى ماينوه واشار عليه ابن عباس بالهري في حفظ القبلة على الناس فاذا ر على الاساس الخشب ونصب من فوقها الاستار حفظا للقبلة وبعث الى صنعاء في الفضة والكلس فحملها وسأل عن مقطع الحجارة الاول فجمع منها ما احتاج اليه ثم شرع في البناء على اساس ابراهيم عليه السلام ورفع جدرانها سبعا وعشرين ذراعا وجعل لها بايين لاصقين بالارض كما روى في حديثه وجعل فرشها وازرها بالرخام وصاغ لها المقانيح وصفائح الابواب من الذهب ثم جاء الحجاج لحصاره ايام عبد الملك ورمى على المسجد بالنجبنات الى ان تصدعت حيطانها ثم لما طفر بابن الزبير شاوور عبد الملك فيما يشاء وزاده في البيت فامر بهدمه ورد البيت على قواعد قريش كما هي اليوم ويقال انه ندم على ذلك حين علم صحة رواية ابن الزبير لحديث عائشة وقال وددت اني كنت جلت اباحبيب في امر البيت وبنائه ما تحمل فهدم الحجاج منها ستمائة اذرع وشبرا مكان الحجر وبنائها على اساس قريش وسد الباب الغربي وما تحت صتبه بابها اليوم من الباب الشرقي وترك ساورها لم يفسر منه شيئا فكل البناء الذي فيه اليوم بناء ابن الزبير وبناء الحجاج في الحائط صنه ظاهرة للعيان لجمه ظاهرة بين البنائين والبناء مقيم من البناء بمقدار اصبع شبه الصدع وقد لم ويعرض هاهنا اشكال قوى لمناقته لما يقوله الفقهاء في امر الطواف ويحذر الطائف من ان يميل على الشاذروان الدائر على اساس الجدر من اسفلها فيقع طوافه داخل البيت بناء على ان الجدر انما قامت على بعض الاساس وترك بعضه وهو مكان الشاذروان وكذا قالوا في تقبيل الحجر الاسود لا بد من رجوع الطائف من التقبيل حتى يستوى قائما ثلثا يقع بعض طوافه داخل البيت واذا كان الجدران كلها من بناء ابن الزبير وهو انما على اساس ابراهيم فكيف يقع

هذا الذى قالوه ولا مخلص من هذا الا باحد امرين اما ان يكون
الحجاج هدم جميعه واعاده وقد نقل ذلك جماعة الا ان العيان
في شواهد البناء بالتحام ما بين بنائين وبغير احد الشقين من اعلاه
عن الآخر في الصناعة يرد ذلك واما ان يكون ابن الزبير لم يرد
البيت على اساس ابراهيم من جميع جهاته وانما فعل ذلك في الحجر
فقط ليدخله فهي الآن مع كونها من بناء ابن الزبير ليست على
قواعد ابراهيم وهذا بعيد ولا يحصى من هذين والله تعالى اعلم *
ثم ان مساحة البيت وهو المسجد كان فضاء للطائفتين ولم يكن عليه
جدر ابام النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبى بكر من بعد ثم كثر
الناس فاشتري عمر رضى الله عنه دورا هدمها وزادها في المسجد
وادر عليها جدارا دون القامة وفعل مثل ذلك عثمان ثم ابن زبير
ثم الوليد بن عبد الملك وبناء بعد الرخام ثم زاد فيه المنصور وابنه
المهدى من بعده ووقفت الزيادة واستقرت على ذلك لعهدا
وتشريف الله لهذا البيت وعنايته به أكثر من ان يحاط به وكفى من
ذلك ان جملة مهبط الوحى والملائكة ومكانا للمباهدة وفرض له شعار
الحج ومناسكه ووجب الحرمه من سائر نواحيه من حقوق التعظيم
والحق ما لم يوجب لغيره فنع كل من خاف دين الاسلام من دخول
ذلك الحرم ووجب على داخله ان يتجرد ومن الخيط الا ازارا يستره
وحى العائذ به والرائع في مسارحه من مواقع الآفات فلا يرام فيه
خائف ولا يصاد له وحش ولا يختطب له شجر وحد الحرم الذى
يختص بهذه الحرمه من طريق المدينة ثلثة اميال الى التنعيم ومن
طريق العراق سبعة اميال الى الثنية من جبل المنقطع ومن طريق
الطائف سبعة اميال الى بطن غمره ومن طريق جدة سبعة اميال
الى منقطع العشار هذا شأن مكة وخبرها وتسمى ام القرى وتسمى
الكعبة لطلوها من اسم الكعب ويقال لها بكه قال الاصمعى لان الناس

بك بعضهم بعضا اليها اى يدفع وقال مجاهد باء بكة ابدالوها بما
كما قالوا لازب ولازم لقرب المخرجين وقال النخعي بالباء البيت وباليم
البلد وقال الزهري بالباء للمسجد كله وباليم للحرم وقد كانت الامم
منذ عهد الجاهلية تعظمه والملوك تبث اليه بالاموال والذخائر
ككسرى وغيره وقصة الاسياق وغزالي الذهب معروفة وقد وجد
رسول الله صالم حين افتتح مكة في الجب الذي كان فيه سبعين الف
اوقية من الذهب مما كان الملوك يهدون للبيت فيها الف الف دينار
مكررة مرتين بجائتي قطار وزنا وقال له على بن ابي طالب يا رسول الله
لو استمنت بهذا المال على حربك فلم يفعل ثم ذكر لابي بكر فلم يحركه
هكذا قال الازرق وفي البخاري بسنده الى وائل قال جلست الى شبة
بن عثمان وكان جلس الى عربن الخطاب فقال هممت ان لا ادع فيها
صفراء ولا يضاء الا قسمتها بين المسلمين قلت ما انت بفاعل قال ولم
قلت لم يفعله صاحبك فقال هما اللذان يقتدى بهما وخرجه ابو
داود وابن ماجه واقام ذلك المان الى ان كانت فتنة الافطس وهو
الحسن بن الحسين بن علي بن علي زين العابدين سنة تسع وتسعين
ومائة حين غلب على مكة عمد الى الكعبة فاخذ ما في خزانها وقال
ما تصنع الكعبة بهذا المال موضوعا فيها لا ينفع به نحن احق به تسعين
به على حربنا واخرجه وتصرف فيه وبطلت الذخيرة من الكعبة
من يومئذ ذكر ذلك كله ابن خلدون في تاريخه وفي كتابنا
« رحلة الصديق الى البيت العتيق » من شان الكعبة ومكة ومناك
الحج والعمرة ما يغني قال القاضي محمد بن علي الشوكاني في « ارشاد
السائل الى دليل المسائل » غارة المقامات بكعة المكرمة بدعة باجاع
المسلمين احدها شر ملوك الجراكسة فرح بن برقوق في اوائل المسألة
التاسعة من الهجرة وانكر اهل العلم في ذلك العصر ووضعوا
فيه مؤامسات وقد بينت ذلك في غير هذا الموضع وبالله العجب

الذهب الذي
رسول الله صلى
عليه وسلم

من بدعة يحدثنها من هو من شر ملوك المسلمين في خير بقاع الارض كيف لم يغضب لها من جاء بعده من الملوك المسائلين الى الخير لا سيما وقد صارت هذه المقامات سببا من اسباب تفريق الجماعات وقد كان الصادق المصدوق ينهى عن الاختلاف والفرقة ويرشد الى الاجتماع والائفة كما في الاحاديث الصحيحة بل ينهى عن تفريق الجماعات في الصلوات وبالجملة فكل عاقل متشعر بعلم انه حدث بسبب هذه المذاهب التي فرقت فرق الاسلام مفسدة اصاب بها الدين واهله وان من اعظمها خطرا واشدها على الاسلام ما يقع الآن في الحرم الشريف من تفريق الجماعات ووقوف كل طائفة في مقام من هذه المقامات كانهم اهل اديان مختلفة وشرائع غير مؤتلفة فانا لله وانا اليه راجعون * واما رفع المنارات فاصل وضدها لمقصد صالح وهو اسماع البعيد عن محل الاذان وهذه مصلحة مسوقة اذا لم تعارضها مفسدة فان عارضتها مفسدة من المفاصد المخافة للشرعية فدفع المفاصد مقدم على جلب المصالح كما تقرر ذلك في الاصول واما تشييد البنيان ورفعها فوق حاجة الانسان فقد ورد النهي عنه والوعيد عليه وثبت انه صلح امرهم بدم بعض الابنية وليس ذلك مجرد بدعة بل خلاف ما ارشد اليه الشارع انتهى كلامه ﴿ واما بيت المقدس ﴾ وهو المسجد الأقصى فكان اول امره ايام الصابئة موضع الزهرة وكانوا يقرنون اليه الزيت فيما يقرّبونه يصبونه على الصخرة التي هناك ثم دثر ذلك الهيكل واتخذها بنو اسرائيل حين ملكوها قبلة لصلاتهم وذلك ان موسى صلوات الله عليه لما خرج ببني اسرائيل من مصر لتخليكم بيت المقدس كما وعد الله اباهم اسرائيل وابله امحق من قبله واقاموا بارض النبي امره الله باتخاذ قبة من خشب السنت عين بالوحى مقدارها وصفتها وهياكلها وتمثيلها وان يكون فيه التابوت ومائدة بصافها

ومثارة بفتاديلها وان يضع مذبحا للقربان وصف ذلك كله في التوراة
 اكل وصف فصنع القبة ووضع فيها تابوت العهد وهو التابوت الذي
 فيه الاالواح المصنوعة عوضا عن الاالواح المثلثة بالكلمات العشر
 لما تكسرت ووضع المذبح عندها وعهد الله الى موسى بان يكون
 هارون صاحب القربان ونصبوا تلك القبة بين خيامهم في التيه
 يصلون اليها ويتقربون في المذبح امامها ويتعرضون للوحى عندها
 ولما ملكوا الشام وبقيت تلك القبة قبلتهم ووضعوها على الصخرة
 بيت المقدس واراد داود عليه السلام بناء مسجده على الصخرة
 مكانها فلم يتم له ذلك وعهد به الى ابنه سليمان فبناء الاربع سنين من
 ملكه وخمسائة سنة من وفاة موسى واتخذ معه من الصفر وجعل به
 صرح الزجاج وغشى ابوابه وحيطانه بالذهب وصاغ هياكله ومثابله
 واوعيته ومثارته ومفناحه من الذهب وجعل في ظلمه قبرا ليضع فيه
 تابوت العهد وهو التابوت الذي فيه الاالواح وجاء به من صهيون بلاد
 ابيه داود تحمله الاسباذ والكهونية حتى وضعه في القبر ووضع
 القبة والاعوية والمذبح لكل واحد حيث اعد له من السجود واقام كذلك
 ما شاء الله ثم خربه بخت نصر بعد ثمانمائة سنة من بنيانه واحرق التوراة
 والعصا وصاغ الهياكل ونثر الاحجار ثم لما اعادهم ملوك الفرس بناء
 عزير نبي بني اسرائيل لههده باعانة يهمن ملك الفرس الذي كانت
 الولادة لبني اسرائيل عليه من سبي بخت نصر وخذ لهم في بنيانه
 حدودا دون بناء سليمان بن داود عليهما السلام فلم يجاوزوها
 ثم تداوتهم ملوك اليونان والفرس والروم واستغفل الملك لبني اسرائيل
 في هذه المدة ثم لبني خمسمائة من كهنتهم ثم لهم هيردوس ولبيد
 من بعده وبني هيردوس بيت المقدس على بناء سليمان عليه السلام
 ونأفق فيه حتى اكمله في ست سنين فلما جاء طيطس من ملوك الروم
 وظلمهم وملك امرهم خرب بيت المقدس ومسجدها وامر ان يزرع

صهيون بلا
 داود صلح

مكانه ثم اخذوا الروم بدين المسيح عليه السلام ودانوا بتعظيمه ثم
اختلف حال ملوك الروم في الاخذ بدين النصارى تارة وتركه اخرى
الى ان جاء قسطنطين وتصررت امه هيلانه وارتمت الى القدس
في طلب الخسبة التي صلب عليها المسيح بزعمهم فاخبرها القساسة
بانه رمى بخبثته على الارض والقي عليها القمامات والقساذورات
فاستخرجت الخسبة وبنت مكان تلك القمامات كنيسة انقمامة كانها
على قبره بزعمهم وخربت ما وجدت من عمارة البيت وامرت بطرح
الزبل والقمامات على الصخرة حتى غطاها وخفي مكانها جزاء برعها
لما فعلوه بقبر المسيح ثم بنوا بازاء القمامة بيتا للحم وهو البيت الذي
ولد فيه عيسى عليه السلام وبقي الامر كذلك الى ان جاء الاسلام
وحضر عمر اتي بيت المقدس وسال عن الصخرة فارى مكانها وقد
علاها الزبل والتراب فكشف عنها وبني عليها مسجدا على طريق
البدواة وعظم من شأنه ما اذن الله من تعظيمه وماسبق من ام
الكتاب في فضله حسب ما ثبت ثم احتفل الوليد بن عبد الملك في تشييد
مسجده على سنن مساجد الاسلام بما شاء الله من الاحتفال كما فعل في
المسجد الحرام وفي مسجد النبي صلى بالمدينة وفي مسجد دمشق وكانت
العرب تسميه بلاط الوليد والزم ملك الروم ان يبعث الفعلة والسال
لبناء هذه المساجد وان يثقفوها بالفسيساء فاطاع لذلك وتم بناؤها على
ما اقترحه ثم لما ضعف امر الخلافة اعوام الخمسمائة من الهجرة في
آخرها وكانت في ملكة العبيديين خلفاء القاهرة من الشيعة واختلف
امرهم زحف الفرنجة الى بيت المقدس فلكوه وملكوا معه عامة
نعمور الشام وبنوا على الصخرة المقدسة منه كنيسة كانوا يعظمونها
ويقتفرون بنائها حتى اذا استقل صلاح الدين بن ايوب الكردي بملك
مصر والشام ومحاذي العبيديين وبلغهم زحف الى الشام وجاهد
من كان به من الفرنجة حتى قلبهم على بيت المقدس وعلى ما كانوا

ابواب
الكردي

ملكوه من ثغور انتسام وذلك لهو ثمانين وخسمائة من الهجرة
 وهدم تلك الكنيسة واطهر الصخرة وبني المسجد على الهو الذي
 هو عليه اليوم لهذا العهد ولا يعرض لك الاشكال المعروف في
 الحديث الصحيح ان انبي صلح سئل عن اول بيت وضع فقال مكة
 قيل ثم اى قال بيت المقدس قيل فكلم بينهما قال اربعون سنة فان
 المدة بين بناء مكة وبين بناء بيت المقدس بمقدار ما بين ابراهيم
 وسليمان لان سليمان بانيه وهو ينيف على الالف بكثير واعلم ان
 المراد بالوضع في الحديث ليس البناء وانما المراد اول بيت عين للعبادة
 ولا يبعد ان يكون بيت المقدس عين للعبادة قبل بناء سليمان مثل
 هذه المدة وقد نقل ان الصابئة بنوا على الصخرة هيكلا الزهرة فلعل
 ذلك انما كانت مكانا للعبادة كما كانت الجاهلية تضع الاصنام والتماثيل
 حوالى الكعبة وفي جوفها والصابئة الذين بنوا هيكلا الزهرة كانوا
 على عهد ابراهيم عليه السلام فلا تجد مدة الاربعين سنة بين وضع
 مكة للعبادة ووضع بيت المقدس وان لم يكن هناك بناء كما هو المعروف
 وان اول من بنى بيت المقدس سليمان عليه السلام فقصه فيه حل
 هذا المسكن **واما المدينة** وهي المسماة يثرب فهي من بناء يثرب
 بن مهلاذل من العمالة وملكها بنو اسرائيل من ايديهم فيما ملكوا
 من ارض الحجاز ثم جاؤهم بنو قيلة من غسان وغلّبهم عليها
 وعلى حصونها ثم امر النبي صلح بالهجرة اليها لما سبق من عناية
 الله بها فهاجر اليها ومعه ابوبكر وتبعه اصحابه ونزل بها وبني
 مسجد ربيوته في الموضع الذي كان الله قد اعده لذلك وشرفه
 في سابق ازله وآواه ابناؤه وقبلة ونصروه فلذلك سمو الانصار وتمت كلمة
 الاسلام من المدينة حتى علت على الكلمات وغلّب على قومه وقّع مكة
 وملكها ووطن الانصار انه يتحول عنهم الى بلده فاهمهم ذلك
 فخطبهم رسول الله صلح واخبرهم انه غير مهون حتى اذا قبض

يثرب بنوها
 مثل

رسول الله صلّم كان ملجأ الشريف بها وجاء في فضلها من
الاحاديث الصحيحة ما لا يخفى به ووقع الخلاف بين العلماء في تفضيلها
على مكة وبه قال مالك رحمه الله لما ثبت عنده في ذلك من النص
الصريح عن رافع بن خديج ان النبي صلّم قال * المدينة خير من
مكة * نقل ذلك عبد الوهاب في المعونة الى احاديث اخرى تدل
بظاهرها على ذلك وخالف ابو حنيفة والشافعي رحمه الله واصبحت على
كل حال ثابته المسجد الحرام وخرج اليها لام بافتدئهم من كل اوب فانظر
كيف تدرجت الفضيلة في هذه المساجد المعظمة لما سبق من عناية
الله لها وتفهم سر الله في السكون وتدرجه على ترتيب محكم
في امور الدين والدنيا واما غير هذه المساجد الثلاثة فلا تغلغ في
الارض الا ما يقال من شأن مسجد آدم عليه السلام بسرديب من
جزائر الهند لكنه لم يثبت فيه شيء يعول عليه وقد كانت للام
في القديم مساجد يعظمونها على جهة الديانة يزعمهم منها بيوت النار
للفرس والهند والصين وهاكل اليونان وبيوت العرب بالحجاز التي
امر النبي صلّم بهدمها في غزواته وقد ذكر السعدي منها بيوتا
لسنا من ذكرها في شيء اذ هي غير مشروعة ولا هي على طريق
ديني ولا بلغت اليها ولا الى الخبر عنها ويكنى في ذلك ما وقع في
التواريخ فمن اراد معرفة الاخبار فعليه بها والله يهدي من يشاء
سبيله وتعالى عما يشركون ذكر ذلك كله ابن خلدون وقد عقدنا
فصلا في انتفاضل بين مكة والمدينة في كتابنا رحمه الله الصديق الى
البيت العتيق وذكرنا فيه انه قال محمد بن علي الشوكاني في «نيل
الاطوار شرح منقى الاخبار» بعد ما ذكر ادلة الفريقين باليسر ان
الاستيعاب ببيان الفاضل من هذين الموضعين الشريفين كالاشتغال
ببيان الافضل من القرآن الكريم والنبي صلى الله عليه وآله وسلم
والكل من فضول الكلام الذي لا يتعلق به فائدة غير الجسدال

والخصام وقد افضى النزاع في ذلك واشباهه الى فتق وتلفيق
 حجج واهية كاستدلال المهلب على افضلية المدينة بانها هي التي
 ادخلت مكة وغيرها من القرى في الاسلام فصار الجميع في صحائف
 اهلها وبانها تنفي الحديث كما ثبت في الحديث الصحيح وقد اجيب
 عن هذين الاستدلالتين في موضعه انتهى * وعن ابي سعيد الخدري
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * لا تشد الرحال الا الى ثلاثة
 مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى * متفق
 عليه وصورة هذا الحديث تنفي والرداد به انتهى كانه قال لا يستقيم
 شرعا ان يقصد المساجد الثلاثة بالزيارة الا هذه البقاع
 الثلاثة لاختصاصها بما اختصت به من الزايات التي شرفها الله تعالى
 بها وقال اهل الاصول خبر الشارع أكد من الامر وانتهى
 وقد استدلل بهذا الحديث جمع من اهل العلم اكبرهم شيخ الاسلام
 احمد بن حنبل رضى الله عنه وارضاه على منع السفر للزيارة الى
 مشاهد الانبياء والاولياء ومقابر المشايخ والاصفياء وهو استنباط
 حسن المسلك وبه قال مالك امام دار الهجرة والقاضي عياض
 ومن خالفه في ذلك او طعن عليه لم يأت بما يشفي العليل ويروى
 القليل وقد بسطنا الكلام على هذا الحديث في مؤلفاتنا بسطا لاثقا
 ومهدئا مهذا فانما نحن شاء الاطلاع على مباحثه فمليه * بمسك الختام
 شرح بلوغ المرام * وامثاله فقيه مفتح وبلاغ والذين لم يلفوا معشار
 ما آتاه الله من العلم والعمل قد اقاموا عليه الطامة الكبرى في هذه
 المسئلة واخواتها ولهم في ذلك فلاقل وزلازل قديما وحديثا
 ليس هذا موضع ذكرها والحق الذي لا يحصى عنه هو ما دل
 عليه حديث الباب بظاهره وله شواهد من الاخبار الصحيحة والآثار
 الماثورة

قول شيخنا العبد
 ويروي الغيا

* وعين الرضا عن كل عيب كذيلة * ولكن عين السخط تبدى المساويا *

وفق الله اخواننا من المسلمين الى القول الحق والعمل الصديق على مراد الله في كتابه العزيز ومراد رسوله في السنة المطهرة * وجنبا وياهم عما لم يرد فيه نص من القرآن والحديث او لم يقل به سلف الامة وانتمها او لم يعمل به احد من الصحابة والتابعين والدين اتبعوهم باحسان وكم من آية وسنة دلت على الاتباع ونهت عن التقليد والابتداع وهي لا تخفى على من عرف دواوين الاسلام ومارس الفرقان ولكن مفسد الجهل والنقص اكثروا من ان تضبط او تحيط بها الاذهان وكما للعلماء من كتب ضخمة ورسائل جمة في هذا الشأن في لسان العرب والعجم تدفع بها اهل الايمان في صدور التاكئين والمارقين من اهل الطغيان فمن قدر الله له السعادة في الازل يوفق لها ويكون عمله له عليها دليلا ومن جعله شقيا في عمله فهو لا يهتدى اليه سبيلا

* ولا بد من شكوى الى ذي مروءة * يواسيك او يسليك او يتوجع *

وهذا زمان جاء فيه الجهل وحلى مذاقه وذهب عنه العلم برهته وطاب فراقه لا ترى واحدا من الف يحزن على عبقاء انما يبكي كل واحد منهم على دنياه فهم * الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا * حتى نبعت فرقة لهدانا هذا في ملكة الهند تقول بالله النيجرية وتنصر النصارى وتخدل المسلمين بادلة واهية وشكوك شيطانية وحجج داحضة ولها دعاة في ديارها يدعون ضعفاء العقول وسفهاء الاحلام الى قبول قواها وحسين فعلها وماهى باول فتنة حدثت في الاسلام او قارورة كسرت فيه فكهم من دجاجه * كاذبة خاطئة ظهرت قديما في الله * الحقبة * وكما بلغت الشريعة الصادقة من ايديها الفاسدة واراتها الكاسدة انواع المحن

والشفقة وتلاوا رونقها في بدء الولاية ثم ادرك الله سبحانه وتعالى
 ثارها على ابدى حاة الدين انقويم وسالكي الصراط المستقيم
 السادة القادة وانجز وعده ونصر حربه وصدق رسوله وعده فيما
 قال * لا زال طائفة من امتي ظاهرين على الحق حتى ياتي امر الله *
 فرحم الله عبدا ابصر الحق حقا واتبعه ورأى الباطل باطلا واجتنبه
 واتصف من نفسه كما اتصف من غيره ولم يبال بقبول الحق ورده
 وآثر الحق على الخلق وانصر الله ورسوله في اتباع كتابه وسنة
 رسوله ولم يغادر آراء الرجال ولم يلتفت الى كسب القيل والقال
 واخذ الدين من حيث اخذه السلف الصالحاء واقتبس الانوار من
 مشكاة مصابيح السنة البيضاء وعلم ان الرأي ثلثة في مكان الدين
 وتعريف في سواذبح الشرع المبين وانما القضاء ما قضى الله به والرسول
 في الكتاب والسنة على السنة الفحول من اهل القرآن والحديث
 جهينة الاخبار وعيبة الآثار ودارسى الرق المنزل من السماء وآخذى
 السن من رجال الصدق والصفاء ورواة العز والعلاء وعاملى
 الصالحات ومقدمى الروايات على الصناعات واوثق حزب الله الا
 ان حزب الله هم المفلحون وتلك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان
 هم الخاسرون والله يهدى الى الحق من يشاء الله من لى حثما
 كنت ولا تشمت بي الاعداء

﴿ ذكر حكم الصاوة والصوم في ارض التسعين ﴾

قال الشيخ رفيع الدين الدهلوى في بعض افادته لم اجد احدا من
 اهل العلم تكلم في ذلك ولم يذكر الفقهاء في كتاب من كتب الفقه
 حكم هذه المسئلة بالخصوص ولعل السلف من العلماء لما رأوا هذا
 الموضع من الارض لا يسكن فيه حيوان فضلا عن نوع الانسان

ولا يمكن ذلك طووا كتح البحث عن ذكرها وعلوا ان لا فائدة في البحث عن ذلك لان الشمس بعدت عن تلك الارض جدا واسنوت عليها البرودة غابة الاستيلاء حتى لم يمكن العيش بها لذى حيوة ابداء فان الحيوة تتوقف على الحرارة الغريزية وهي لا توجد هناك فكيف يعيش او كيف يوجد بها حيواند وحيثذ البحث عن حكم الصلوة والصوم في تلك البقعة من الارض المفروضة عبث لا جدوى نحته ولكن القرآن العزيز يستفاد منه حكمها في هذا الموضع من الارض وصورته هكذا ان الشمس اذا دخلت بحركنها الخاصة في البروج الشمالية من الحمل الى آخر السنبلة لا تغيب عند سكتها في تمام دورة اليوم واليلة بل تقطع كل يوم مدارا بحركة فلك الافلاك وعلى هذا ينبغي ان يجعل المصلى مدار كل يوم حصتين ويعتبر احدهما يوما ويصلى فيه للصلوات الثلث الصبح والظهر والعصر في مواقيتها بتقسيم ذلك المدار على تلك الاوقات ويعتبر النصف الآخر ليلا ويصلى فيه المغرب اولا ثم اذا بلغت الشمس ربع المدار يصلى العشاء الآخرة وهذا حكم الصلوة حين تكون الشمس في المدارات الشمالية ظاهرة في انظار سكانها واما اذا كانت في البروج الجنوبية من المبران الى آخر الحوت فيقدر المدارات الجنوبية كما كان قدر المدارات الشمالية وينصف اليوم واليلة ويعتبر احد النصفين ليلا والاخر يوما لان كلا من المدارات الشمالية والجنوبية متساويان لا تفاوت بينهما وان وجدا متفاوتتين في النظر باختلاف الازوج والحضيض تفاوتا غير محسوس واما الصوم فيستفسر من اهل المراكب التي تأتي من قرب الارض المعمورة اى شهر هذا من الشهور القمرية فاذا اخبروهم بذلك حسبوا كل شهر ثلثين يوما من الشهور القمرية الاخرى فاذا جاء شهر رمضان على ذلك الحساب يجعل نصف المدار يوما والنصف الآخر ليلا وبصوم بانهار ويفطر بالليل كما ذكرنا في الصلوة وهذا

هو الطريق السهل وان كانت هناك آلات النجامة ومعرفة التقاويم كما يذكر ان في بلاد الروم اجراسا تصنع لمعرفة الشهور يعرفون بها جولة تشكيلات الشهر القمري من اوله الى آخره فيعتبر بهذه الآلة اولا شهر رمضان ثم بالآلة اخرى ساعات اليوم واللييلة ويفطر الصائم على وفقها ويمكن ان يعرف منازل القمر من ابتداء ذلك الشهر ويجعل كل منزل منها قسمين فيعتبر نصفاً منه اليوم ونصفاً الليل واسهل الطرق ان القمر منطقتة المائلة قليل خمس درجات من منطقة البروج فاذا كان القمر في المنازل الشمالية كان مداره دائماً الظهور على سكان تلك الارض فينصف كل مدار ويصوم ويفطر واذا سار القمر في البروج الجنوبية يعمل على ذلك الحساب الكائن في المنازل الشمالية وهذا الحكم دل عليه قوله تعالى • هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب • ومنازل القمر ثمان وعشرون منزلة وهذه المنازل مقسومة على البروج وهي اثنا عشر برجاً ولكل برج منزلتان وثلاث فبنزل القمر كل ليلة منها منزلاً ويكون اقضاء الشهر مع نزوله تلك المنازل والمعنى لتعلموا عدد النهور والايام والساعات وما يتفرع عليها من انصلاوة والصوم وحلول الديون ووجوب الشاهرة وغير ذلك وقوله تعالى • الشمس والقمر بحسبان • اى بحسبان بحسب البروج والمنازل لا يبدوانها بمعنى بهما تحسب الاوقات والآجال فان قبل ان اوقات الصلوات موقوفة على ساعات الليل والنهار طوله كانت اوقصيرة فيجب ان يصلى ثلث صلوات في ستة اشهر وصلاتين في الستة الاخرة وكذلك الصوم في الشرع انما يجب بطلوع القمر في اول الشهر وعلى هذا اذا طلع القمر على سكان تحت القطب بحر كنه الخاصة بصوم من هنالك بطلوعه واذا سار نحو الجنوب يفطر من بها بسيرة • قلت هذه الصورة تخالف مقصود الشرع ومقصود الآيات

الكرمية بوجوه احدها ان انقسام اوقات الصلوة على ساعات اليوم
والليله - انما يتعلق بحركة اولية هي اسرع الحركات بحركة الشمس
الخاصة بها في فلكها قال الله تعالى • وهو الذي جعل الليل
والنهار خلفاً لمن اراد ان يذكر او اراد سكورا • اي يختلف احدهما
صاحبه اذا ذهب احدهما جاء الآخر فهما يتعاقبان في الضياء
والظلام والزيادة والنقصان فمن فاته عمله في احدهما قضاء في الآخر
والمنى يذكر باللسان او القلب او يشكر نعمه ربه عليه بالجسد
والجوارح فعلم من هذه الآية ان اليوم والليل المتعلقين بالحركة
الاولية هما المتعينان للذكر والشكر والصوم داخل في الشكر لان
الصائم يصوم بدنه بترك الغذاء لله تعالى وثانيها ان الصلوة انما
فرضت لاجل ان يتوجه العبد الى خاتمه ساعة فساعة بفاصلة يسيرة
ومسافة قليلة ويعبده هكذا حتى يستوى لون التوجه والعبادة على
روحه ونفسه ويذهب عنه صنع الغفلة والسكره فان تقع هذه
القضية في عام خمس مرات لا تؤثر في الروح والجسد اصلا بل تنس
وكذلك الصوم ان امتد افطاره الى ستة اشهر في حق سكان تلك
الارض لكان لهم تكليف بما لا يطاق فان الامتناع من الاكل والشرب
الى هذه الغاية الطويلة مهلك في مجارى العادات وقد نطق الكتاب
العزيز بنى هذا التكليف قال تعالى • لا يكلف الله نفسا الا وسعها •
وايضاً قال تعالى عند ذكر فرضية الصوم • كتب عليكم الصيام
كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون اياما معدودات •
والظاهر ان عد الايام في شهر واحد يكون في اقل من شهر عرفا
فيعدون مثلا ايام الشهر ويقولون يوم او يومان او ثلاثة ايام او اربعة
ايام واذا تجاوزوا الشهر قالوا شهر او شهران او ثلثة اشهر
او شهران ونصف فعلم ان الصيام لا يزيد على شهر فضلا عن ان
يزيد الى ستة اشهر وقال بعض المتفهمين موردا للشبهة في هذا

المقلم ان في كتب الاصول ان الصلوة والصوم انما سب وجوبهما الوقت وايس في ارض التسعين وقت لهما يعني لا طلوع ولا زوال ولا غروب في كل يوم حتى تجب الصلوة والصوم والسبب لا يتحقق الا بوجود السبب والابواب عنه ان المراد يكون الوقت سببا للوجود هو العلامة والا فاصل السبب في الوجوب انما هو حكم الله سبحانه حكم به لحكمة مقصودة فالسبب في وجوب الصلوة حقيقة التنبه بذكر الخالق وفكره ودفع الغفلة عن تذكره وفي الصوم كسر النفس وهضمها بترك المألوفات الى مدة طويلة وهذه الاسباب تلازم وجود نوع الانسان انما كان وكيفما كان وعلى ان الشرع الشريف فيه يسري كن استخراج حكم الصلوة والصوم بطريق آخر وهو اذا كان اليوم ستة اشهر والليل ستة اشهر يستحيل عادة ان يبقى يقظانا ويستغل بالخواجج تلك المدة على الاتصال في النهار او ينام بلا حس وحركة الى تلك المدة الطويلة بحكم الجبلة البشرية بل لا بد ان يفرق بين هذه المدة ويجعل وقتا للاستراحة والنوم ووقتا آخر للكسب والمعاش فهذا الوقت يكون في حقه يوما ويصلى فيه صلوات النهار والوقت الاول يكون ليلا ويصلى فيه صلوة الليل في اول الوقت واوسطه وكذلك يعمل في الصوم وفي افطاره وهذا طريق سهل يوافق قواعد الفقه لان العرف والمادة له اعتبار في بعض الاحكام عند الضرورة والقرآن الكريم يشير الى اصل هذا المطلب قال الله تعالى * فالى الاصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبنا * اي يحصل معلوم للشهور والاعوام لا يجاوزانه حتى ينشأ الى اقصى منازلها وقال تعالى * ومن رخصه جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله * يعني جعل الليل للسكون والاستراحة واليوم لكسب المعاش وهذه العبارة فيها لف ونشر مرتب وعلم منها ان الليل وقت للاستراحة حقيقة كيفما كان

وكذلك اليوم وقت لا تغناه الفضل وهو المعاش كيفما يكون ولا يقف
ذلك على طلوع الشمس والقمر وغروبهما انتهى كلامه

﴿ ذكر حكم الصلوة وانصوم بارض البقار ﴾

بلقار بضم الباء الموحدة فسكون اللام والالف بين الفين الجمجمة
واراء وضبطه في القاموس بلا الف وقال العامة تقول بلقار وهي
مدينة الصقالبة ضاربة في الشمال شديدة البرد انتهى • يطلع الفجر
فيها قبل غروب الشفق ويفقد وقت العشاء والوتر وكذلك وقت
الفجر ايضا في اربعينية الصيف ففاقدتهما مكلف بهما يجب عليه صلوة
العشاء والوتر ويقدر الوقت كما في ايام الدجال والمراد بالتقدير ما قاله
الشافعية من انه يكون وقت العشاء في حقه يقدر ما يقب فيه الشفق
في اقرب البلاد اليه والاول اظهر وانوجب عليه قضاء لا اداء وبه
افتي البرهان الكبير واختاره الكمال وقد يقال لا مانع من كونها
لا اداء ولا قضاء وقيل ان الصلوة الواقعة بعضها في الوقت وبعضها
خارج به يسمى ما وقع منها في الوقت اداء وما وقع خارجه قضاء
اعتبارا بكل جزء بزمانه وقيل لا يكلف بهما لعدم السبب وبه جزم
في الكثرة والدرر والملتق وبه افتي البقالي ووافقه الحلواني والمرغيناني
ورحبه الشرنبلالي والحلي واوسعا الفال ومنع ما ذكره الكمال وقد
كرر على الحلبي الفاضل المحشي بالنقض وانتصر للحق بما يطول
قال في الدر المختار ولا يساعده اى النكاح حديث الدجال لانه وان
وجب اكثر من ثلثمائة ظهر مثلاً قبل الزوال ليس كسئلته لان
المفقود فيه العلامة لا الزمان اما فيها فقد فقد الامران انتهى •
قال الشامي والاحسن في الجواب عنه انه لم يذكر حديث الدجال
لنيس عليه مسئلتنا اوليها دلالة وانما ذكره دليلاً على افتراض

غارم مدينة
الصقالبة شديدة
البرد في الشمال

الصلوات الخمس وان لم يوجد السبب افتراضا عاما وما اورد عليه من عدم الافتراض على الخائض والكافر يجاب عنه بما قاله المحشى من ورود النص باخراجها من العموم هذا وقد اقر ما ذكره المحقق تليذه العلامة المحققان ابن امير حاج والشيخ قاسم والحاصل انهما قولان مضجمان وينبذ القول بالوجوب بانه قال به امام مجتهد وهو الشافعي كما نقله في الحلية عن المتولى عنه انتهى * والمراد بالامرين العلامة وهي غيبوبة الشفق قبل الفجر والزمان العلم وهو ما تقع فيه الصلوة فيه اداء ضرورة ان الزمان الموجود قبل الفجر هو زمان المغرب وبعده هو زمان الصبح فلم يوجد الزمان الخاص وليس المراد فقد اصل الزمان كما لا يخفى نعم اذا قلنا بالتقدير هنا يكون الزمان موجودا تقديرا كما في ايام الدجال فلا يرد على المحقق الكمال ذكره السامى * اقول وصل الينا في هذا الزمان اعني سنة الف ومائتين واحدى وتسعين مؤلف للشيخ الاجل والخبر الاكمل هارون بن بهاء الدين المرباني شهاب الدين البلقارى سلمهما الله تعالى على يد الحاج الحبيب الشيخ محمد احسن الطيب الحابى پورى الفه في مسئلتنا هذه واطال فيها غاية الاطالة ولم يدع لقائل عدم الوجوب حجة ولا مقالة وسماء بناطورة الحق في فرضية احشاء وان لم يغب الشفق فلنخلص هنا كلامه وتحرر مراحمه بما يتضح به انصواب ويحجى الحق ويزهق الباطل ويهلى به كل جيب عاطل * فاقول قال سلمه الله تعالى وما فاه وعلى معارج العلى رقاء قد ثبت فرضية كل واحدة من الصلوات الخمس بالكتاب والسنة واجماع الامة على كل واحد من المكلفين من غير اخنصاص باهل قطر دون قطر وحصرها على عصر دون عصر وكل واحدة منها على قدم سواء في عموم الفرضية وشمول الوجوب ودخولها تحت كليات الدلائل القطعية وعمومات البراهين اليقينية فهذا مما لا ماساغ للارتياب فيه لاحداثها اظهر من

الشمس وابين من الامس لانتس الحاجة الى تفصيل الامر فيه وبسط الكلام في مبانيه ففرضيتها موزعة على اوقاتها المعروفة في السدين ضرورة غدوة وظهيرة وعشية ومساء وزلفة وانما شد شزيمة قليلة من احداث الامة واخلاق المتفقهه وزعموا ان العشاء ساقطة عن سكان بعض الاقطار في عدة ايام من السنة ينتهي قصر لياليها الى غاية لا يغيب الشفق فيها توهمها منهم ان وجود الوقت الذي هو سبب لوجوب الصلوة وطريق لها وشرط لتحقيقها يتوقف على غيوبه الشفق وهو زعم ساقط وتوهم لا مساغ له قط وذلك لان ادنى مراتب السبب ان يكون ملائما للسبب وهو متف بين الصلوة والوقت قطعا ولان السبب لا يجوز ان يكون كل الوقت لوجوب الصلوة لمن صار اهلها في آخر الوقت ولا البعض منه لصحة الاداء ممن اقامها في غير ذلك الجزء المعين ولا الغير المعين مطلقا لعدم وجوب ادائها ولا قضائها ولا الفدية عنها على من اعترضه عدم الاهلية في آخر الوقت من موت او جنون مطبق او حيض او نفاس ولا الجزء المقارن للاداء لوجوب قضائها على المساهل الذي لم يشرع فيها بل تعطل في الوقت كله مع ان الجزء المقارن لبس له تقدم على الصلوة اصلا فكيف يكون سببا موجبا لها ومؤديا اليها وبالجملة جعل الوقت سببا للعبادة بما هو وقت غير معقول وما ذكروه في الاستدلال عليه فضول لا يرتضيه الفحول وقوله سبحانه * اقم الصلوة لدلوك الشمس * انما يدل على السببية ان لو كان اللام للتعليل وهو في حيز المنع فانها ترد على معان فقد جعلها في القاموس هنا بمعنى بعد وجعلها للتوقيت وجعلها المجد ايضا بمعنى عند قال ابن الهمام وهو استعمال محقق في اللغة وعلى ذلك قوله تعالى * فطلقوهن لعدتهن * وهو الفهوم من قوله صلح في حديث جابر * هذا حين دلكت الشمس * ثم لا شك ان الوقت متحقق في حق من هو ليس باهل

له كلام المتضمن
لذي لا يرتضيه
لفحول

لصلوة لاشتماله على احواله مع عدم الوجوب عليه فينقح من ذلك ان السبب امر وراء الوقت وقد ذهب الفقهاء المتقدمون والعلماء المحققون الى ان سبب وجوب العبادات توالي نعم الله تعالى وتواتر انعامه واحسانه اليها في كل وقت ومن كل وجه وصلى كل حال كما دلت عليه الآيات الكريمات والاحاديث الصحيحة ثم اتعم لما كانت غير داخلية تحت الضبط والاحصاء وكان الوقت ظرفا لحدوثها اذ يرت الصلوات معه ووزعت على اوقاتها تبسيرا للعباد واقامة للاظرف مقام المطروف ثم ان الوقت مقدار محدود من زمان غير محدود وهو امر يذهبى الانية وان كان خفى اللبنة لان الزمان مقدار متجدد غير قار فلجعله ماضت وسمه به وانما جعل اطولع والزوال والغروب والغيوبة وامثالها علامات لوجود الصلوات ومعرفة لها ليتمكن بها العامة والخاصة بحضور الاوقات المعينة للصلوات ولو سلم ان الوقت سبب الوجوب مع عدم مساعده فانما ينتفى وجوب الصلوة بانتفائه علاماته المفارقة من غيبوبة الشفق وغيرها وانذى ثبت من الاوقات لا سلم انتفائه بانتفاء تلك العلامات ثم حديث امامة جبريل وغيره مما ذكر فيه غيبوبة الشفق في بيان وقت صلوة العشاء والمغرب لا تدل اصلا على اشتراط غيبوته لخروجه وقت المغرب ودخول وقت العشاء لان قوله حين غاب الشفق وان احتمل بالنظر الى نفس اللفظ امرين احدهما تقدير المدة المعينة وقتا لصلوة المغرب بالمدة الفاصلة بين غروب الشمس وغيبوبة الشفق في البلاد التي كانوا فيها من غير ان يكون تحقق العلامة شرطا لخروج وقت المغرب ودخول وقت العشاء بل يكون الشرط تحقق المدة الفاصلة فقط سواء تحقق العلامة اولاً وثانيهما اعتبار غيبة الشفق شرطا لخروج الوقت ودخوله لكن بالنظر الى تمام الحديث في هذه الرواية والى الدالة الخاصة بضميل هذا الاحتمال المرجوح بالكلية ويتمين الشق

الاول مراد منه • اما اولا فلان في نظاره لم تعتبر العلامات المذكورة شرطا لدخول وقت وخروج وقت مثلا صبرورة ظل كل شئ مثله او مثليه ليست بشرط لخروج وقت الظهر ودخول وقت العصر لعدم تحقق ذلك في غيم الهواء ويوم السحاب افترى انه بسقط عن سكانها صلوة الظهر اولا يكلف اهلها بها وكذلك افطار الصائم وحرمة الطعام والشراب عليه شرط لدخول وقت المغرب ووقت الفجر قطعاً ضرورة انتفاء الصائم في بعض ايام السنة وكذلك الحائض في الروايات الفقهية من نحو قواهم وقت المغرب من غروب الشمس الى غيبة الشفق ووقت النساء منه الى طلوع الفجر معناه ان امتداد الوقت معدر بذلك القدر وان لم يتحقق العلامة فكيف لا فان غيبة الشفق كما اخذت في دخول وقت النساء اعتبرت في خروج وقت المغرب فلو كان شرطاً لما تحقق خروج وقت المغرب اصلاً فيمن لا يغيب عنهم الشفق ولا يوجد حين يحرم فيه الطعام والشراب على الصائم عند اولئك ومقتضاه سقوط الفجر عنهم وعدم وجوب صوم الشهر عليهم وهو باطل بالنص والاجماع • واما ثانياً فلان حديث امامة جبريل عليه السلام وحديث عائشة وعمر وابي موسى وبريدة وابي سعيد وفي رواية عن ابي هريرة وابي برزة وعبد الله بن عمرو بن العاص قد اعتبر في بيان آخر وقت النساء ثلث الليل وفي رواية عن ابي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص وانس وعائشة وعمر وابي سعيد نصف الليل ثم ما تضمن حديث بريدة من قوله صلتم • وقت صلاتكم بين ما رأيتم • وحديث الامامة والوقت ما بين هذين الوقتين تشريع عام لعموم خطابه عليه السلام ومفاده ان يكون آخر وقت النساء لجميع الامة ثلث الليل او نصفه والثلث والنصف متحقق في جميع الليال في كل قطر يوجد فيه غروب الشمس وطلوعها فيوجد آخر وقت النساء

عند اهل ذلك القطر وان لم يتحقق الغيوبة ومن ضرورته تحقق
اوله لا محالة فلو حل قوله صلعم حين غاب الشفق على اشتراط تحقق
الغيوبة يلزم ان يتناقض مفاد اول الحديث ومفاد آخره وهو
محال في كلام الشارع المعصوم عن الخطأ والكذب ولئن حل على
الاشتراط فيكون مخصوصا لمعومه بالنسبة الى الاقطار اني لا يغيب
فيها الشفق ومخلص كلام الطحاوي في هذه الاحاديث انه يظهر
من مجموعها ان آخر وقت العشاء حين يطلع الفجر اذ قد ورد في
رواية لعائشة انه صلعم اعتم بها حتى ذهب عامة الليل وفي رواية
لابن عمر الى آخر الليل وعن ابي موسى الاشعري انه كتب اليه عمر
صل العشاء اي الليل شئت ولا تغفلها وفي رواية عنه انه صلعم
اخرها حتى تنهار الليل وغير ذلك وكلها في الصحيح قال ثبت ان
الليل كله وقت لها ولكنها على اوقات ثلثة الى الثلث افضل والى
النصف دونه وما بعده دونه * واما ثالثا فلانه على ذلك التقدير
يكون مناقضا لحديث جابر بن عبد الله انه صلعم صلى العشاء قبل
غيوبة الشفق وحديث ابي هريرة صلاها حين ذهبت ساعة من
الليل ولما مر عن عمر صل اي الليل شئت اخرجه الطحاوي بطرق
رحاله ثقة وحديث نعمان بن بشير كان النبي صلعم يصلحها لسقوط
القمر لثلاثة ولا ريب ان غروب القمر في الليلة الثالثة من رؤيته ليس
بشرط لدخول وقت العشاء في جميع ايام الدهر فان المقصود من
النقل ملفظ ظاهره المواظبة ببيان المشروع العام لجميع الامة ولو فرض
على منوال فرض المحال ان الحديث بالنسبة الى الامرين على قدم
سواء في الاحتمال لما اخرجه مسلم في صحيحه من رواية نوح بن سمعان
من حديث الدجال وفيه قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنته
تكفينا فيه صلوة يوم قال * لا اقدروا له * يلحق بسانا لهذا
المحمل وكذلك عدة احاديث غيره في هذا المعنى فلو شرط غيره

الشفق لدخول وقت العشاء لزم نسخ عومات الكتاب ومحكمات الأدلة الواردة في إيجاب الصلوات الخمس على كل مؤمن ومؤمنة بالنسبة إلى سكان الاقطار التي لا يغيب فيها الشفق ولذلك اختلف في مفاده فقهاء الأمة وعلماء المهة فان أصحابنا وسفيان الثوري واحد ومالكا في رواية والشافعي في قوله القديم ذهبوا إلى ان وقت المغرب يمتد إلى غروب الشفق مع اختلافهم في انشقاق وذوب الاوزاعي وابن المبارك والشافعي في قوله الجديد وذلك في رواية إلى انه قدر ما يصلي خمس ركعات متوسطات بوضوء واذان وإقامة فحسب ويدخل وقت العشاء بعده وانشقاق هو البياض عند أبي حنيفة واحد بن حنبل والزمي والصفرة فيما اختاره الجويني والجرة عند آخرين وذهب أبو سعيد الاصطخري من الشافعية إلى ان آخر وقت العشاء إلى نصف الليل وقال الحسن بن زياد آخر وقت العصر إلى اصفرار الشمس فقط ومن مذهب المخالفين ان وقت الظهر والعصر واحد وكذا وقت المغرب والعشاء وجواز الجمع بين الصلاتين في السفر والحضر ولو كان قطعاً لزمه الاجماع ولما ساغ هذا الخلاف فيما بين هؤلاء هذا والمذهب ان العلامات حيث ما تحققت يجب مراعاتها ولا يجوز المساهلة في تحقيقتها تحصيلاً لليقين وسلوكاً لطريق الاحتياط وعلا بقوله صلعم * دع ما يربك إلى ما لا يربك * وهما لم يكن اعتبارها ولم يتيسر مراعاتها فلا يمتأ بها ولا يعتمد عليها في اسقاط ما ثبت من الفرائض بالأدلة القطعية من الكتاب والسنة والاجماع وهل في ذلك من ريبه فيقدر وقت المغرب بمدة يغيب فيها الشفق في الايام الاعتدالية والاقطار الاستوائية ثم يدخل وقت العشاء ان امكن ذلك والا فيقدر ما يغيب فيه اسرع من غيبته في هذه الايام والاقطار ثم الاسرع فالاسرع فان لم يمكن ذلك بان لا يكون بين غروب الشمس وطلوعها الا زمان قليل لا يسع فيه التقدير بشئ فالواجب

اذن ايقاع الغروب والعشاء والفجر بين الغروب والطلوع فان لم يكن بينهما مدة تسع فيها تلك الفرائض فيسقط اعتبار تلك العلامات بالكليّة ويرجع الامر الى التقدير في كل صلوة للضرورة ويكون اداء لما ثبت فرضيته بالادلة المطلقة في الوجوب وتلخيص البيان ان كون الاوقات اسبابا للوجوب والصلوة ووجودها مشروطا بتحقق العلامات مما لا مساع له قط فلان لم فقد الاوقات بانتفاؤها ولا سقوط الصلوات بفقدانها واو قدر التسليم في ذلك لما عرفت منها علامة بقاطع من نص اشارع وهو العدة والظهيرة والعشيدة والمساء والثلثة وامانعو صيرورة الطل وغيبوبة الشفق فلو ثبت شرطا فلما ثبت بدليل ظني وجد حل من الرأى على انه ربما يسقط بحكم الشرع اعتبار الاركان فضلا عن اشرائض والاسباب كالاقرار في الايمان وطواف الزيارة في الحج واقيام والقراءة والركوع والسجود للعدو وقد تقرر في مفره ان الاسباب والاشراط انما تعتبر بحسب الامكان ولا يسقط الممكن بسقوط ما ليس بممكن وهذا والله اوانتفت تلك العلامات العرفية للمدة انفاصلة بين اوقات الصلوات اصلا بان لا يتحقق غروب الشمس وله طلوعها مدة مديدة نصف سنة او اقل او بان تطلع الشمس كما تقرب فان مثل هذه المعجزة متحقق لا محالة فان العبارة موجودة في عرض ست وستين من الشمال معروفة من ابن عصر بطليموس بل في خارج دائرة قطب البروج فان عرض ثمان وستين قد بلغ اليه الحكيم السكوبي وفيه قلعة للروس يقال لها قوله لا تقرب فيها الشمس من اول الجوزاء الى اول الاسد مدة اثنين وستين يوما ولا تطلع من حادى عشر القوس الى عشرين من الجدى مدة تسعة وثلاثين يوما وربما يردّها أشخاص من اهل الاسلام من افراد العسكر في خدمات الدولة ويعترض عليهم هذه الحالة ويطول ابامهم على الغاية كما في ايام الدجال ونحو القطب واقصى المنطقة الباردة

لا تغرب الشمس أكثر من ستة أشهر فانه لا تطلع الشمس/فما ولا تغرب
الابحرتهما الخاصة الشرقية* ويمكن ان يكون طول يوم واحد كسنة
من حيث الحكمه* • وهل نجب الصلوات الخمس والصوم وسائر
العبادات المتعلقة بالاوقات على سكان هذه الافطار لم يرفبه كلام
في كتب المتقدمين ولم يرد خبر عنهم في تصانيف واحد من الكبار
التبحرين وقد كانت المسئلة* معركة فيما بين العلماء المتأخرين من اهل
القرن السادس وبعده في وجوب العشاء والوتر وعدمه على من لا يجد
وقتها بان لا يتحقق المدة الفاصله* التي هي مدة غروب النفق في
الايام المعتدلة* والافطار المتوسطة في الفتاوى الظهيرية* والمضمرات
والتارخانية* وغيرها افنى البرهان الكبير في اهل بلد كما تغرب الشمس
يطلع الفجران عليهم صلوة العشاء والصحيح انه لا ينوى القضاء لفقد
وقت الاداء* وقال ابن الهمام في فتح القدير وافنى البرهان الكبير
بوجودهما وفي التبيين شرح الكثر* للزيلعي عن المرفغيتاني عن البرهان
الكبير نحوه، وقال الترنائشي الغزي في تنوير الابصار وفاقد وقتهما
مكلف بهما وقال سري الدين المعروف بابن الشخصية في الذخائر
الاشرفية ان الصحيح خلاف ما اختاره صاحب الكثر* في هذه المسئلة*
وقال في ترجمه* الكثر* ان الفتوى على الوجوب وفي المحيط البرهاني
عن الصدر الكبير انه ليس عليهم صلوة العشاء هكذا كان يغني ظهير
الدين المرفغيتاني ونحوه في المضمرات وفي خلاصه* الفتاوى واو كانوا
في بلدة اذا غربت الشمس طلع الفجر لا يجب عليهم صلوة العشاء وفي
الكافي للنسفي ولا يجب العشاء على قوم لم يجدوا وقته بان يطالع الفجر
كما غربت الشمس لعدم سبب الوجوب وهو وقته وفي الكثر* ومن لم يجد
وقتهما لم يجبها وذكر الزاهد في المجنبى شرح المختصر عن البدر
الطاهر نحو ما في المحيط ونحوه في جواهر الفقه اطاهر بن سلام
الحوارزمي وقد نسب الفتوى بالوجوب الى ظهير الدين المرفغيتاني

في غير واحد من الشروح وغيرها • وبالمجمل فأخذ القول بالوجوب هو برهان الدين الكبير ومأخذ القول بعدمه هو الصدر الكبير برهان الأئمة واختلف عن المرغيناني وقد شارك في هذا اللقب والسبب رجلان من بيت واحد ولم يبين احد ان المفتي في هذه الحادثة ايهما احدهما ظهر الدين ابو الحسن علي بن عبد العزيز بن عبد الرزاق المرغيناني مات سنة ست وخمسة مائة وهو جد صاحب الخلاصة لأمه وعم والد فاضل بن وثابهما ابنه ظهر الدين ابو المحاسن حسن بن علي المرغيناني صاحب كتاب الاقضية وغيرها والظاهر ان تلك الفتوى بالوجوب منسوبة اليه ثم صحح كلام الزيلعي رفع الاحتمال وتبين انه هو المراد من المرغيناني ومن برهان الدين الكبير هو ابو محمد عبد العزيز بن عمر المروزي بعثه سلطان سنجر بن ملك شاه السلجوقي الى بخارا في مهم وسماه صدرا سنة خمس وتسعين واربعمائة وهو المعروف بالصدر الماضي والصدر الكبير وبرهان الدين الكبير وبرهان الأئمة وهو ابو الصدور وهذا اللقب مقارنا لوصفه بالكبير لم يقع الا عليه واما التعبير بالصدر الكبير وبرهان الأئمة وبرهان الدين فقد وقع عليه وعلى جماعة من اولاده وغيرهم ولعل المفتي بالسقوط كان احدهم ان صح ذلك ولا يساعد عصر واحد منهم ان يحكى عنه ظهر الدين المرغيناني الا الصدر الماضي والدهم واخاف ان يكون الزيلعي اخفا في نقله عن المرغيناني ذلك وارى انه اخذ من الفتاوى الظهيرية وزعم ان صاحبها ظهر الدين المرغيناني وجرى من جاء بعده ممن نسب اليه اقول بالوجوب على اثره وليس كما زعم بل هو ظهر الدين محمد بن احمد البخاري مات سنة ثمان وعشرة وسفانة وبالمجمل ان طائفة من احداث الجبال المتعصين على الحق التهمكين في التقليد التهامكين في اضاعة الصلوات قد حرفوا عبارة الظهيرية والضميراتها وغيرها وزادوا فيها كلمة ليس التافية وسلطوها على

اسم ملك السلجوقي
ملك شاه سنجر

الوجوب زعما منهم انه لو لم تكن موجودة في العبارة لكان آخر الكلام متافيا لاوله حيث قال والصحيح انه لا ينوى القضاء لفقد وقت الاداء وهو زعم سقيم وهم عقيم فان عبارات تلك الكتب محكمة في عدم هذه الكلمة والتسخ منها مطردة عليه وقد عرفت ان الخلاف فيمن لا يجيد الوقت اصلا ومن افنى بالوجوب لم يسأل بعدم الوقت وذهب الى وجوبه مع عدمه لان الوقت غير مقصود بالذات ولا بسبب حقيقة ويسقط اعتباره بادنى سبب كما في عرفة ومزدلفة وايام الدجن بالاتفاق ويجوز الجمع بين الظاهر والعصر في وقت احدهما وكذا المغرب والعشاء عند مالك والشافعي ومن وافقهما وقد اخرج الشيخان عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من الاحزاب قال * لا يصليان احد العصر الا في نية قربة * فادرك بعضهم العصر في الطريق وقال بعضهم لا نصلي حتى نأتيها وقال بعضهم لم يرد ذلك منا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فم ينعف احدا منهم وقد روى ان بعضهم صلاها بعد ما انتصف الليل وقد قام الدليل القطعي على وجوب العشاء بعد غروب الشمس فلا يجوز تركها بانتفاء سبب جعلي محتمل للسقوط وان تكليف انما هو بقدر اوسع فيجب اداؤها وان لم يتحقق الوقت اصلا لسبوت اصل الوجوب في الذمة فقولهم الصحيح انه لا ينوى القضاء منفرع على وجوب الاداء مع عدم تحقق وقت العشاء ولا تنافي بين اطراف الكلام اصلا الا ترى المحقق ابن الهمام بعد ما بسط الكلام في الوجوب وزيف اقول بالسقوط قال الصحيح انه لا ينوى القضاء واعترض عليه الزيلعي بما هو ظاهر السقوط لا يكاد يصح وتبعد صاحب الدرر والجواهر وامثلهما وانما الخلاف فيمن لا يجيد الوقت اصلا وان الحق الابلج فيه هو الوجوب ايضا والفرق بينهما ظاهر وليت شعري ماذا يقول الزيلعي واتبعه في الغرب هل يرى سقوطه عن هؤلاء او يجعله فرض الوقت وان

دخل وقت الفجر وذكر الزاهدى في المجنبى حكاية في هذه المسئلة
 عن الملوانى والبقالى وان البقال وافقه فيها وقد اتهم هذه
 الحكاية عن الزاهدى رجال من المتأخرين وشوشوا به عقيدة الحق
 على امته وفرحوا باضاعتهم الصلوة مع زعمهم ان البقال هو ابو
 الفضل محمد بن ابى القاسم الخوارزمى وهو متأخر الزمان توفى سنة
 ست وثمانين اوسعين وخمسمائة فكيف يمكن معاصرته للملوانى
 فان وفاة الملوانى كانت سنة ثمان اوتسع واربعين واربعمائة وهذا
 الوصف قد وقع على عدة اشخاص يعرف كل منهم بالبقالى وقد وقع
 النقل عنه في المحيط انبرهنى وخلاصة الفتوى وفتاوى قاضى خان
 ودقيقه ونصير هؤلاء لا ينعمه النقل عن ابى الفضل البقالى
 لهم سبق زمانه عليهم وايا ما كان فالبقالى من اهل الاعتزال في
 اعتقاده وبلوح من كلام الزاهدى تعصبه لاحوانه من ارباب تلك
 فحمة * وقال ابن استهنة في شرح التلوة ان كلام الزاهدى
 مذموم ما لم يفسده نقل عن غيره ولهذا اعترض عليه ابن الهمام
 بقوله اشقاء الدليل على اننى لا يسلم انتفاء الجواز دليل آخر وقد وجد
 وهو ما تواشا من اخبار الاسراء من فرض الصلوة نجسا بعدما
 مر من خمسين ثم استقر الامر على الخمس شرعا عاما لاهل الآفاق
 من حديث ائمة بين قطر وقطر وما روى من حديث ائمة عند مسلم
 فقد اوجب اكثر من ثلثمائة عصر قبل صبرورة الفل مثلا او مثلين
 وقس عليه فاستفدنا ان الواجب في نفس الامر خمس على العموم غير
 ان توزيعها على تلك الاوقات عند وجودها لا يسهط بعدمها الوجوب
 وكذا قال سالم * خمس صلوات كتبهن الله على العباد * ومن
 افترى بوجوب العشاء يجب على قوله الوز ايضا انتهى * ولعمري ان
 هذا الكلام قد بلغ من التحقيق والاتقان الغاية ومن الصلوة وحسن
 البيان النهاية ولكن قد كثر مدافعة المتأخرين له ومناقشتهم فيه

وذلك لاهمالهم الفقه والاصول واغفالهم معاني العقول ومدارك
المنقول وانتصر ابراهيم بن محمد الحلبي في شرح النية البقالي وقال
الحديث ورد على خلاف القياس وقال القاضي عياض انه حكم
مخصوص بذلك اليوم شرعه لنا صاحب الشرح ولو وكلنا فيه
لاجتهدنا لكانت الصلوة فيه عند الاوقات المعروفة ولاكتفينا بالصلوات
الخمسة انتهى * قال الحسكفي في شرح تنوير الابصار وقيل لا اى
لا يكلف بهما لعدم سببهما وبه جزم في الكثر وادرر والمثني وبه
افنى البقالي ووافقه الحلواني وظهر الدين المرغناني ورجحه اشربلال
والحلبي قلت كلام المحيط والخلاصة والكافي والكثر وامثالها
محمول على من لم يجد الوقت اصلا خبر ان الزيلعي ومن تابعه لما زعموا
ان وقت العشاء لا يوجد الا بغروب الشفق نزولوا هذا القول على
من لا يقبض عنه الشفق وبنوا كلامهم عليه وتصرفوا في العبارات
وكيف ما كان فقد اظهر الدلائل فسادها وابنت الحجة عليه عواره
وابت ابن الهمام الوجوب على الاطلاق واقام برهانه وشيد اركانه
ولم يأت اشربلال في كتابه شرح الملتقى ولا في امداد الفتاح بشئ
سوى ما نقله من كلام الحلبي بعبارة لني بطلانها اظهر من ان يحتاج
المصنف الى التأمل فيه فان المحقق لا يسلم اولا فقدان الوقت بعدم
ضيقه الشفق وانما كلامه في اثبات الوجوب على من لا يجد الوقت اصلا
ثم لا يسلم كون الوقت سببا لان السبب هو تعالى نعم الله تعالى على عباده
ولئن كان سببا فلا نسلم ان الوقت الذي هو سبب غير موجود لان
مدة اليوم واليلة في قطر تغيب فيه الشمس تكون اربعة وعشرين
ساعة سواء تساوى الليل والنهار او تفاوتا في الطول والقصر ولا نسلم
ان الوقت من الاسباب والشروط لا تختمل السقوط لانه يسقط باذني
عنه مثل عرفة ومزدلفة وايام الدجال بالاتفاق وبمذر المطر والسفر
والمرض وغير ذلك عند الشافعي ومن وافقه لكونه وسيلة غير

مقصودة والنقص بمثل المانض والكافر ظاهر السقوط فانه حكم
استثناء الشرع وورد فيه دليل قطعي من الكتاب والسنة واجماع
الامة والقول بان القياس على حديث الدجال غير صحيح ظاهر ابطالان
لان المحقق في غنى عن وضع السبب به وانما هو في صدد بيان العرف
الآخر للوجوب العام وان اتقى العرف اليهود وهو الزوال والغروب
وغيرهما وقد حكي النسفي في المصنف شرح المنظومة عن جلال الدين
المحوي انه قال كسالى بخارا لا ينعون عن الصلوة وقت طلوع الشمس لان
الغالب انهم اذا منعوا عن ذلك وامروا بالمثل في المسجد الى ارتفاع
الشمس او بالرجوع ثم الحضور لم يفعلوا ذلك ولم يقضوها ولو صلوها
في هذه الحالة فقد اجازها اصحاب الحديث والاداء في وقت يجيزه بعض
ائمة اولى من الترك وهكذا نقل عن الحلواني والمرغباني فانظر كيف
جوز هؤلاء صحة الفجر عند الطلوع والعشاء قبل الغيوبة بناء على تجوز
بعض لائمة مع ورود النهي عنه ونصوص الائمة الثلاثة القاضية
على عدم الجواز مخافة ان يتركوها بالكلية بمجرد الكسالة فكيف
يسوغ ان يفتى بسقوط العشاء عن لا يغيب عنهم الشفق يجعل الهى
وسبب سماوى مع نهوض براهين الوجوب عليه نهوضا لا مرد له وليس
في العالم قطر تغيب فيه الشمس ثم كما تغرب يطلع الفجر من جانب
آخر بل تهول الحمرة من جهة المغرب متدرجة الى الصفرة ثم الى
البياض حسب دوران الشمس تحت الافق الى ان ينصف الليل ثم
ترجع على هذه الدراجة منعكسة قهقرى حتى تطلع الشمس من جهة
المشرق وعندى ان نقول الفتوى بالسقوط عن الحلواني والمرغباني
والصدر الكبير وامثالهم لا تصح اصلا وان وجد في عدة كتب فانه
مع خلوه عن الاسناد لا دليل يثبت عليه وحسن الظن فيهم
لا يرخصنا في نسبة هذه المجازفة اليهم ومما يشهد بذلك ان اسلام
اهل بلغار كان بزمان كثير قبل زمان اولئك الفضلاء الذين يعزى

اليهم الافناء بسقوط العشاء عن سكان هذه الديار في ليلال من السنة
 فتبى الى غابة القصر فتمهم من قال انهم اسلموا في صدر ملك بنى
 مروان في كبد القرن الاول من الهجرة ومنهم من قال انهم اسلموا
 في خلافة الامون ومنهم من قال في خلافة ابن اخيه الوائق بالله ثم
 ظهر الاسلام فيها باسلام ملك بلغار الماس خان بن سلبي خان في
 خلافة المعتدر قسمي بالامير جعفر ولاجد بن فضلان رسالة كتب
 فيها ما شاهده في سفره الى بلغار ومدينته بلغار كانت على خمس
 وخسين درجة من العرض الشمال وعرض قران اكثر منه بخمس
 واربعين دقيقة وطولها في ست وستين درجة وست واربعين دقيقة
 من جزائر الخلدات وطول بلغار اكثر منه بشئ نحو ست عشرة
 دقيقة فكيف يتخيل انه خفي عليهم شأن الشفق فانكلموا في مسأله
 العشاء بها نعم كان الامر واضحاً لهم في ذلك حين كانوا في بلادهم
 لمكانهم يحل عظيم من العلوم الشرعية واكثرهم لم يروا اسقط شئ
 من فرائض الله تعالى وما كان لهم ان يشكوا في هذا انكم لما نزع
 لهم من عموم الادلة و ظهور البراهين القضيية والروايات المستفصدة
 ام كيف يجهل المتقدمون من اهل بلغار هذه المسئلة مع فرط حاجتهم
 اليها وكثرة ابتلائهم بها ولم يستغنوا فيها والاستلزام فيهم غرض
 المجنى جاو الغنى يحفظون حدوده ويلتزمون عهوده وقد صيبنان
 فيهم من علمائهم جماعة قبل عصر البقالي والمملوئي وبعد سئل
 عبد الحى ووالده عبد السلام والقاضي ابو العلاء حامد بن ادريس
 والقاضي يعقوب بن نعمان مؤرخ بلغار وغيرهم وهب انه لم يكن
 فيهم علماء فقهاء يفتون في الوقائع فهلا راجعوا الى علماء سائر الامصار
 مع كثرة اسفارهم في الاقطار وشهرتهم بوفور التجارة وحسن التمدن
 من قديم الاعصار وما ظهر ذلك الا لاجد بن فضلان وغيره من
 وفود العراق وعلماء دار الخلافة مع طول مقامهم بها وورودهم

انها لتعليم الاسلام واذا عذ النشرايع والاحكام بل علما ذلك ولكن لم يشكوا في الوجوب بل انما حدثت هذه الشبهة الغثة والريبة الرثة بعد انقراض الفقهاء وذهاب العلماء ورئاسة الجهاد واشراف الاسلام على الزوال وانتكاس حال الانام واختلال مصالح البرية عند اضمحلال الدولة العباسية فاننا لله وانا اليه راجعون انتهى كلامنا نظيرة وهو حرف من الكتاب وقطرة من العباب وكم فيه من ادلة وبراهين على فرضية صلوة العشاء على جميع المكلفين من الامة على السواء غاب عنهم الشفق او لم يغيب تركناها مخافة الاطالة فز شئ تفصيل ذلك فليرجع اليه في واما مسئلة الصوم فقد قال الشرحي في رد المحتار حاشية در المختار لم ار من تعرض عندنا لحكم صومهم فيما اذا كان يتخلع الفجر عندهم كما تغيب الشمس او بعده زمان لا يتقدر فيه الصيام على اكل ما يقيم بنية ولا يمكن ان يقال بوجوب موازنة الصوم عليهم لانه يؤتى الى الهلاك فان قلنا بوجوب الصوم يلزم القول بالتقدير وهل يقدر عليهم باقرب البلاد اليهم كما قاله المشافه هنا ايضا ام يقدر لهم بما يسع الاكل والشرب ام يجب عليهم القضاء بقية دون الاداء كل محتمل فليأمل ولا يمكن القول هنا بعدم الوجوب اصلا كالمشاء عند انقضاء به فيها لان العلة عدم الوجوب فيها عند انقضاء به عدم السبب وفي الصوم قد وجد السبب وهو سهود جزء من الشهر وطلوع فجر كل يوم هذا ما ظهر لي والله تعالى اعلم

﴿ ذكر الارض الجديدة ﴾

اعلم انه قد حقق قوم من حكماء النصارى منذ مائة سنة من سنى الهجرة ارضا جديدة ما خلا ارض الربع المسكون المنقسم

على الاقاليم السبعة وسموها برا اعظم وبنكى والديتيا الجديدة
وامريكا وقالوا احاطة الماء لكرة الارض ليس على مارسه الحكماء
السابقون بل الواقع انه قد احاط عنصر الماء ~~سكرة~~ كرة الارض على
صورة المنطقة لمصر الانسان وكما ان الارض ظهرت وانكشفت
في هذه الجهة التي قسموها على السبعة الاقاليم وسموها الربع المسكون
وصارت هي مساكن العالم من بنى آدم فكذلك انكشفت وظهرت
في الجهة المقابلة لتلك الجهة وصارت مسكننا لجوع من الناس وهي
واقعة على وضع لولم تكن الارض في البين لالتصفت اقدام اشخاص
كلنا الجهتين بالآخرى وتبقى الرؤوس في جهة السماء فكأن الارض
تجاءها خمس حصص والربع المسكون منها السمي بالاقاليم السبعة
ثلث حصص والارض الجديدة حصتان او ازيد ثم تعتوى تلك الدنيا
الجديدة على البلاد الحارة والباردة ويعصل منها صنوف الخشب
والعشب والادوية والاغذية وهي كثيرة المعادن من الذهب والفضة
وفيهما المعابد والكنائس والمكاتب والعمائر العظيمة وفيها كل شيء
نحو ما في هذه الدنيا كأنها هي الربع المسكون بعينه تسكنها اقوام
من التصارى وسلطنة هذه الارض بأيديهم الى يومنا هذا ولهم
محاربات وقضايا وقائع مع البريطانية الذين هم حكام الهند اليوم
كثيرة يطول شرحها * ويخلق ما لا تعلمون * ولا يعلم جنود ربك
الا هو *

﴿ ذكر فن التاريخ ﴾

لا يخفى ان فن التاريخ من الفنون التي يتداولها الامم والاجيال
وتندد اليه الركائب والرجال * ونسبو الى معرفة السوقة والاغفال
وتنافس فيه الملوك والاقبال * ويتساوى في فهمه العلماء والجهال *

اذا هو في ظاهره لا يزيد على اخبار عن الايام والدول * والسوابق
من القرون الاول * تمى فيها الاقوال * ونضرب فيها الامثال *
وتطرف بها الادبية اذا غصها الاحتفال * وتؤدى اليها شأن
الخليقة فكيف تقلبت بها الاحوال * واتسع للدول فيها النطاق
والمجال * وعمرها الارض حتى نادى بهم الارتحال * وحان منهم
الزوال * وفي باطنه نظر وتحقيق * وتعليل للكائنات ومبادئها
دقيق * وعلم بكيفيات الوقائع واسبابها عميق * فهو لذلك اصيل
في الحكمة عريق * وجدير بان يعد في علومها خليف * وان يقول
المؤرخين في الاسلام قد استوعبوا اخبار الايام وجمعوها * وسطروها
في صفحات الدفاتر وادعوها * وخالطها المتفكرون بدسائس من الباطل
وهما فيها او استدعوها * وزخارف من الروايات المصنفة لفقهاها
ووضعوها * واقفى تلك الآثار الكثير من بعدهم واتبعوها * وادوها
اليها كما سمعوها * ولم يلاحظوا اسباب الوقائع والاحوال ولم يراعوها *
ولا رفضوا زهاد الاحاديث ولا دفعوها * فالتحقق قليل * وطرف
التفحيز في القالب قليل * والغلط والوهم نسب للاخبار وخليل *
والتقليد عريق في الآدميين وسليل * وانطلق على الغفون عريض
وطويل * ومرعى الجهل بين الاتام وخيم وويسل * والحق
لا يقاوم سلطانه * والباطل يمدى بشعاع انطر شيطانه * واتاقل
انما هو يلى وينقل * والبصرة تنقد الصحيح اذا تمقل * والعلم يحل لها
صفحات الصواب ويصقل * وقد دون الناس في الاخبار واكثروا *
وجمعوا تواريخ الامم والدول في العالم وسطروا * والذين ذهبوا
بفضل النهرة والامانة العسيرة * واستفرغوا دواوين من قبلهم
في صفحهم المتأخرة * هم قليلون لا يكادون يجاوزون عدد الانامل *
ولا حركات العوامل * مثل ابن اسحق والطبري وابن الكلبي ومحمد
بن عمر الواقدي وسيف بن عمر الاسدي والمسعودي وغيرهم من

المشاهير • التميزين عن الجماهير • وان كان في مكتب المسعودي والواقدي من المطن والغمز ما هو معروف عند الاثبات • ومشهور بين الحافظة الثقة • الا ان الكافة اختصهم بقول اخبارهم • واقتفاء سنتهم في التصنيف واتباع آثارهم • والثاقدي البصير قسطاس نفسه في تزييفهم فيما ينقلون او اعتبارهم • فليعلمان طائغ في احواله ترجع اليها الاخبار • وتحمل عليها الرويات والآثار • ثم ان اكثر التواريخ لهؤلاء عامة المناهج والممالك • لعموم الدولتين صدر الاسلام في الآفاق والممالك • وتناولها البعد من الغابات في المآخذ والمشارك • ومن هؤلاء من استوعب ما قبل الملة من الدول والامم • والامر العم • كالمسعودي ومن نحا منها وجاء من بعدهم من عدل عن الاطلاق الى التقييد • ووقف في العموم والاحاطة عن السأو البعيد • فقيد سوارد عصره • واستوعب احمار قطره • واقتصر على احاديث دولته وعصره • كما فعل ابو حيان مؤرخ الاندلس والدولة الاموية بها وابن الرزق مؤرخ اصفهين والدول التي كانت بالقيروان ثم لم يأت من بعد هؤلاء الا مقلد • وبليد المضاع والعقل او متبلد • ينسج على ذلك المنوال ويخذي منه بالنس • ويذهل عما احاطه الالام من الاحوال • واستبدت به من عوائد الامم والاجيال • فيخلون الاخبار عن الدول • وحكايات الوقائع في العصور الاول • صورا قد تجردت عن مواردها • وصفاتها انتضيت من اغمارها • ومعارف تستنكر للجهد بظارفها وتلاذها • انما هي حوادث لم تعلم اصولها • وانواع لم تعتبر اجناسها ولا تحققت فصولها • يكررون في موضوعاتهم الاخبار المتداوله باعياتها • اتباعا لمن عني من المتقدمين بشأنها • ويغفلون امر الاجيال الناشئة في ديوانها • بما أعوز عليهم من ترجمتها • فتستقيم صفهم عن بيانها • ثم اذا تعرضوا لذكر الدولة نسقوا اخبارها نسقا • محافظين على

نفلها وهما اوصداقا * لايتعرضون لبدائتها * ولا يذكرون السبب
الذى رفع من رايها * واظهر من آيتها * ولا علة الوقوف عند
فايتها * فيبقى الناظر متطلعا بعد الى افتقاد احوال مبادئ الدول
ومراتبها * مفتشا عن اسباب تراجعها او تعاقبها * باحثا عن المنفع
في تباينها او تناسبها * حسب ما ذكر ابن خلدون في مقدمة تاريخه
ثم جاء آخرون بافراط الاختصار * وذهبوا الى الاكتفاء باسماء الملوك
والاختصار * مقطوعة عن الانساب والاختبار * موضوعة عليها
اعداد ايامهم بحروف الغبار * كما فعله ابن رشيقي في ميزان العمل *
ومن افنى هذا الاثر من المهمل * وليس يعتبر لهؤلاء مقال *
ولا بعد لهم ثبوت ولا انتقال * لما اذهبوا من الفوائد * واخلوا
بالداهب المعروفة للمؤرخين والعوائد * ومن احسن ما الف في فن
التاريخ واجمع ما جمع فيه تحقيقا وافتانا في كنب القوم * بعد
سبر غور الامس واليوم * كتاب العبر * وديوان المبتدأ والخبر *
في ايام العرب والجم والبربر * ومن عاصرهم من ذوى السلطان
الأكبر * نقاضى القضاة فانه انشأ في التاريخ كتابا * ورفع به
عن احوال الناسفة من الاجيال حجابا * وفصله في الاخبار والاعتبار
بابا بابا * وابدى فيه لاولية الدول والعمران عللا واسبابا *
وبناه على اخبار الامم الذين عمروا المغرب في تلك الامتار * وملاوا
اكتاف التوامي منه والامصار * وما كان لهم من الدول الطوال
والقصار * ومن سلف من الملوك والانصار * سلك في ترتيبه وتبويبه
مسلكا غريبا * واخترعه من بين المتاحي مذهبا عجيبا * وشرح
فيه من احوال العمران والتمدن وما يمرض في الاجتماع الانساني
من العوارض الذاتية ما يمتك بعلى الكوائن واسبابها * ويعرفك
كيف دخل اهل الدول من ابوابها * حتى تنزع من التقليد يدك
وتقف على احوال من قبلك من الايام والاجيال وما بعدك ثم من

اصحاب الكتب
التي تناولوها

احسن التواريخ المختصرة كتاب المختصر في احوال البشر لابي القدا
اسماعيل صاحب حجة الملك المؤيد وكتاب المواعظ والاعتبار في بيان
الخطوط والآثار للمقرئ رحمه الله وقد طالعناها على هذه المقالة
واضفنا اليها اشياء والله يهدي اليه من يشاء

﴿ ذكر فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه والالامع لما يمرض ﴾
﴿ للمؤرخين من المغالط والاوهام وذكر شئ من اسبابها ﴾

اعلم ان فن التاريخ فن عزيز المذهب جم الفوائد شريف الغاية اذ هو
يوفقنا على احوال الماضين من الامم في اخلاقهم والانباء في سيرهم
والمملك في دولهم وسياستهم حتى تتم فائدة الاقتداء في ذلك لمن يرومه
في احوال الدين والدنيا فهو محتاج الى ما اخذ متعددة ومعارف
متنوعة وحسن نظر وثبت يفضيان بصاحبهما الى الحق ويتكبان
به عن الرذلات والمغالط لان الاخبار اذا اعتمد فيها على مجرد النقل
ولم تفحص اصول العادة وقواعد السياسة وطبيعة العمران والاحوال
في الاجتماع الانساني ولا قيس الغائب منها بان شاهد والحاضر بالذاهب
فربما لم يؤمن فيها من العثور ومزلة القدم والحيد عن جادة الصدق
وكثيرا ما وقع المؤرخين والمفسرين وائمة النقل المغالط في الحكايات
والوقائع لاعتمادهم فيها على مجرد النقل غشا او سمينا لم يمرضوها
على اصولها ولا قاموها باشباهها ولا سبروها بعميار الحكمة والوقوف
على طبائع الكائنات وتحكيم النظر والبصيرة في الاخبار فضلوها عن
الحق وتاهوا في بيداء الوهم والغلط سيما في احصاء الاعداد
من الاموال والعاكر اذا عرضت في الحكايات اذ هي مظنة الكذب
ومطية الهذر ولا بد من ردها الى الاصول وعرضها على القواعد

كيفية موسى
اسرائيل وعدد
يوم خروج من مصر

وهذا كما نقل السعدي وكثير من المؤرخين في جيوش بني اسرائيل
وان موسى اصاهم في اتية بعد ان اجاز من يطبق حل السلاح
خاصة من ابن عشرين خافوقها فكانوا ستمائة الف او يزيدون
ويذهل في ذلك عن تقدير مصر والنام واتساعهما لمثل هذا العدد
من الجيوش لكل مملكة من الممالك خاصة من الحامية تنسج لها
وتقوم بوظائفها وتضيق عما فوقها تشهد بذلك العوائد المعروفة
والاحوال المألوفة ثم ان مثل هذه الجيوش البالغة الى مثل هذا العدد
يعد ان يقع بينها زحف او قتال اضيق ساحة الارض عنها وبمدها
اذا اعطفت عن مدى البصر مرتين او ثلثا او ازيد فكيف يقتل
هذان الفريقان او تكون غلبة احد الصفين وشئ من جوانبه
لا يشعر بالجانب الآخر والحاضر يشهد لذلك فالماضي اشبه بالآتي
من الماء بلاء ولقد كان ملك الفرس ودولتهم اعظم من ملك بني
اسرائيل بكثير يشهد لذلك ما كان من غلبة تحت نصرالهم واتهامه
بلادهم واستيلائه على امرهم وتخريب بيت المقدس قاعدة ملتهم
وسلاطنتهم وهو من بعض عمال مملكة فارس يقال انه كان مرزبان
المغرب من تخومها وكانت ممالكهم بالعراقين وخراسان وما وراء النهر
والاجواب اوسع من ممالك بني اسرائيل بكثير ومع ذلك لم تبلغ جيوش
الفرس قط مثل هذا العدد ولا قريبا منه واعظم ما كانت جيوشهم
بالقادسية مائة وعشرون الفا كلهم متبوع على ما نقله سيف قال
وكانوا في اتباعهم اكثر من مائتي الف وعن عائشة والزهرى ان جوع
رستم التي زحف بها لسهل بالقادسية انما كانوا ستين الفا كلهم متبوع
وايضا فلو بلغ بنو اسرائيل مثل هذا العدد لاتسع نطاق ملكهم
وانفسح مدى دولتهم فان العمالات والممالك في الدول على نسبة
الحامية والقبيل القاطنين بها في قتلها وكتبتها والقوم لم تنسج
ممالكهم الى غير الاردن وفلسطين من الشام وبلاد يرب وخيبر من

الحجاز على ما هو المعروف وايضا فالذي بين موسى واسرائيل انما هو اربعة اباة على ما ذكره المحققون فانه موسى بن عمران بن بصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب وهو اسرائيل الله هكذا نسبته في التوراة والمدة بينهما على ما نقله السعدي حين اتوا الى يوسف سبعين نفسا وكان مقامهم بمصر الى ان خرجوا مع موسى الى التيه مائتين وعشرين سنة تتداولهم ملوك القبط من الفراعنة وبعد ان ينتسب التسل في اربعة اجيال الى مثل هذا العدد وان زعموا ان عدد تلك الجيوش انما كان في زمن سليمان ومن بعده فبعد ايضا اذ ليس بين سليمان واسرائيل الا احد عشر ابا ولا ينتسب التسل في احد عشر من الولد الى مثل هذا العدد الذي زعموه اللهم الى المئين والآلاف فرما يكون واما ان يتجاوز الى ما بعدهما من عقود الاعداد فبعد واعتبر ذلك في الحاضر المشاهد والقريب المعروف فبعد زعمهم باطلا ونقلهم كاذبا والذي ثبت في الاسرائيليات ان جنود سليمان كانت اثني عشر الف خاصة وان قرباته كانت الفا واربعمئة فرس مرتبطة على ابوابه هذا هو الصحيح من اخبارهم ولا يلتفت الى خرافات العامة منهم وفي ايام سليمان وملكه كان عتفوان دولتهم واتساع ملكهم هذا وقد نجد الكافة من اهل العصر اذا افاضوا في الحديث عن عساكر الدول التي لهدهم او قريبا منه وتفاوضوا في الاخبار عن جيوش المسلمين او النصراني واخذوا في اداء اموال الجبايات وخراج السلطان ونفقات المرفقين وبضائع الاغنياء الموسرين توغلوا في العدد وتجاوزوا حدود العوائد وطاوعوا وساوس الاشراب فاذا استكنفت اصحاب الدواوين عن عساكرهم واستبطلت احوال اهل الثروة في بضائعهم وفوائدهم واستجلبت موائد المرفقين في نفقاتهم لم تجد ميسار ما يعدونه وما ذلك الا لولوع النفس بالقرائب وسهولة التجاوز على اللسان والنفلة عن التعقب والمنقذ حتى

بين موسى ويعقوب
بأب

بين سليمان ويعقوب
بأب وجنوده

لا يحاسب نفسه على خطأ ولا يعد ولا يبالغها في الخبر بتوسط
ولا عدالة ولا يرجعها الى بحث وتفنيش فيرسل عنهه ويسمى في
مرايع الكذب لسانه ويتخذ آيات الله هزوا ويستترى لهو الحديث
ايضل عن سبيل الله وحسبك بها صفة خامسة * ومن الاخبار
الواهيبة للمؤرخين ما ينقلونه ككافة في اخبار التابعة ملوك اليمن
وجزيرة العرب انهم كانوا يفرزون من قراهم باليمن الى افريقية
والبربر من بلاد المغرب وان افرقش بن قيس بن صفي كان لعهده
موسى اوقله بقليل غزا افريقية وانحن في البربر وانه سماهم بهذا
الاسم حين سمع رطاتهم وقال ما هذه البررة فاخذ هذا الاسم منه
ودعوا به من حينئذ وانه لما انصرف الى المغرب حزم هناك قبائل
من جبر فاقاموا بها واختلطوا باهلها ومنهم صنهاجة وكنانة
ومن هذا ذهب الطبري والجرجاني والمسعودي وابن الكلبي والبيلى
الى ان صنهاجة وكنانة من جبر وتأباه نسابة البربر وهو الصحيح
وذكر المسعودي ايضا ان ذا الازمار من ملوكهم قبل افرقش
وكان على عهد سليمان غزا المغرب ودوخه وكذلك ذكر مشله
عن ياسر ابنه من بعده وانه بلغ وادى الرمل من بلاد المغرب ولم يجد
فيه مسلكا لكثرة الرمل فرجع وكذلك يقولون في تبع الآخر وهو
اسعد ابو كرب وكان على عهد بنشاسف من ملوك الفرس الكبائية
انه ملك الموصل واذربجان ولقي الترك فهزمهم وانحن ثم غزا
ثانية وثالثة كذلك واخرى ثالثة من بنييه بلاد فارس والى بلاد
الصفدر من ايم الترك ووراء النهر والى بلاد الروم فلك الاول البلاد
الى سمرقند وقطع المفاوز الى الصين ورجع بالغنائم وترك بالصين
قبائل من جبر فهم بها الى هذا العهد وهذه الاخبار كلها بعيدة
عن الصحة عريضة في الوهم والغلط واشبه باحاديث القدمين
الموضوعة كما ينهها ابن خلدون في تاريخه * وابعد من ذلك واعرف

مع اسم
البربر
افريقية
وصنهاجة

الصفدر

ليفت ارم
ات العاد

في الوهم ما يتناقله المفسرون في تفسير سورة والفجر في قوله تعالى
* الم تركيف فقل ربك بما دارم ذات العباد * فيجولون لقطة ارم
اسما للمدينة وصفت بانها ذات عماد اى اساطين وينقلون انه كان
لعاد بن عوص بن ارم ابنان هما شديد وشداد ملكا من بعده وهلك
شديد فخلص الملك لشداد ودانت له ملوكهم وسمع وصف الجنة
فقال لابنن مثلها فبنى مدينة ارم في صحارى عدن في مدة ثلثمائة
سنة وكان عمره تسعمائة سنة وانها مدينة عظيمة قصورها من
الذهب واساطينها من الزبرجد والياقوت وفيها اصناف الشجر
والانهار المطررة ولما تم بناؤها سار اليها باهل مملكته حتى اذا كان
منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صحيفة من السماء فهلكوا
كلهم ذكر ذلك الطبرى والعمالي والبخارى وغيرهم من المفسرين
وينقلون عن عبد الله بن قلابه من الصحابة انه خرج في طلب ابل له
فوقع عليها وحل منها ما قدر عليه وبلغ خبره الى معاوية فاحضره
وقص عليه فبحث عن كعب الاحبار وسأله عن ذلك فقال هي ارم
ذات العباد وسيدخلها رجل من المسلمين في زمانك احمر اشقر قصير
على حاجبه خال وعلى عنقه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت
فابصر ابن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل وذكره الشيخ عبد العزيز
الدهلوى ايضا في تفسيره الفارسي وهذه المدينة لم يسمع لها خبر
من يومئذ في شئ من بقاع الارض و صحارى عدن التي زعموا انها
بنت فيها هي في وسط اليمن وما زال عراته متعاقبا والادلاء تنص
طرقه من كل وجه ولم ينقل عن هذه المدينة خبر ولا ذكرها احد
من الاخباريين ولا من الامم ولو قالوا انها درست فيما درس من
الآثار لكان اشبه الا ان ظاهر كلامهم انها موجودة وبعضهم يقول
انها دمشق بناء على ان قوم عاد ملوكها وقد انتهى الهذيان ببعضهم
الى انها غابسة وانما يعثر عليها اهل الرياضة والحصر من اعم كلها

على رعد
وسقط اليين
ثم قال المدينة
بكون دمشق لان
عاد ملكها قديم

اشبهه بالخرافات والذي حل الغميرين على ذلك ما اقتضته صناعة
الاعراب في افظة ذات العماد انها صفة ارم وحلوا العماد على
الاساطين فعين ان يكون بناء ورشح لهم ذلك قراءة ابن الزبير
عاد ارم على الاضافة من غير تنوين ثم وقفوا على تلك الحكايات
التي هي اشبه بالاقتاصيص الموضوعة التي هي اقرب الى الكذب
المنقولة في عدد المضحكات والا فالعماد هي عماد الاخبية بل الخيام
وان اريد بها الاساطين فلا بدع في وصفهم بانهم اهل بناء واساطين
على العموم بما استمر من قوتهم لانه بناء خاص في مدينة معينة
او غيرها وان اضيفت كما في قراءة ابن الزبير فعلى اضافة الفصيلة
الى القبيلة كما تقول قريش كنانة والباس مضر وبيعة نزار واي
ضرورة الى التحمل البعيد الذي تمحلت لتوجيهه لامثال هذه الحكايات
الواهية التي ينزعه كتاب الله تعالى عن مثلها لبعدها عن الصحة *
ومن الحكايات المدخولة للمؤرخين ما ينقلونه **كافة** في سبب نكبة
الرشيد للبرامكة من قصة العباسة اخته مع جعفر بن يحيى بن خالد
مولاه وهيئات ذلك من منصب العباسة في دينها وابويها وجلالها
وانها بنت عبد الله بن عباس ليس بينها وبينه الا اربعة رجال
هم اشراق الدين وعظماء الملة من بعده وانما نكبة البرامكة ما كان
من استبدادهم على الدولة واحتجابهم اموال الجباية * ويناسب هذا
او قريب منه ما ينقلونه **كافة** عن يحيى بن اكرم القاضي المأمون
وصاحبه وانه كان يعاقر المأمون الجر مع ان يحيى كان من علية
اهل الحديث وقد اتى عليه احد واسمعيل القاضي وخرج عنه
الترمذي وروى عنه البخاري في غير الجامع فالتدح فيه قدح في
جميعهم وذكره ابن حبان في الثقة وقال لا يستغل بما يحكي عنه
لان اكثرها لا يصح عنه * ومن امثال هذه الحكايات ما نقله ابن
عبد ربه صاحب العقد من حديث الزبيل في سبب اصهار المأمون

تدركت المومنين
في سبب نكبة الرشيد
للمومنة من قصة
اخته العباسة
مع جعفر بن يحيى

الى الحسن بن سهل في بنته بوران * ومن الاخبار الواهية ما يذهب
اليه الكثير من المؤرخين والاثبات في العبيدين خلفاء الشيعة
بالقيروان والقاهرة من نفهم عن اهل البيت والاطعن في نسبهم الى
اسماعيل الامام ابن جعفر الصادق يعتمدون في ذلك على احاديث لفقت
للمنصفين من خلفاء بني العباس ترفعا اليهم بالقدح فيمن ناصبهم
وتفنتا في السمات بعدوهم ويفعلون عن انطقن لشواهد الواقعات
وادلة الاحوال التي اقتضت خلاف ذلك من تكذيب دعواهم واراد
عليهم كما يذنبها ابن خلدون واعتبر حال القرمطي اذ كان دعيا
في انتسابه كيف تلاشت دعوته وتفرقت اتباعه وظهر سريعا على
خبثهم ومكرهم فسأت عاقبتهم وذاقوا وبال امرهم ولو كان
امر العبيدين كذلك لعرف ولو بعد مهلة

* ومهما يكن عند امرى من خليفة * وان خالها نخي على الناس تعلم *
فقد اتصلت دولتهم نحو من مائتين وسبعين سنة وملكوا مقام ابراهيم
ومصلاه وموطن الرسول صلّم ومدفنه وموقف الحجيج ومهبط
الملائكة ثم انقض امرهم وشيعتهم في ذلك كله على اتم ما كانوا
عليه من الطاعة لهم والحب فيهم واعتقادهم بنسب الامام اسمعيل
والحج من القاضي ابي بكر الباقلاني شيخ النظار من المتكلمين ينجح
الى هذه المقالة المرجوحة ويرى هذا الرأي الضعيف فان كان ذلك
لما كانوا عليه من الالحاد في الدين والتعمق في الرافضية فليس ذلك
بدافع في صدر دعوتهم وليس اثبات منتسبهم بالذي بغنى عنهم من
الله شيئا فقد قال تعالى لتوح عليه السلام في شأن ابنه * انه ليس
من اهلك انه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم * وقال صلّم
لفاطمة بعظها * يا فاطمة اعلمي فلن اغني عنك من الله شيئا * ومتى
عرف امر وقضية او استيقن امرا وجب عليه ان يصدع به *

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل * وقد اطال ابن خلدون في بيان صحة نسبهم الى اهل البيت فمن شاء فليراجع الى كلامه * ويلحق بهذه المقالات الفاسدة ما يتناوله ضعفة الرأى من فقهاء المغرب من القدح في الامام المهدي صاحب دولة الموحدين ونسبته الى الشعوزة والتلبس فيما اتاه من القيام بالتوحيد الحق والتبني على اهل البغي وتكديهم لجميع مدعياته في ذلك حتى فيما يزعم الموحدون اتباعه من انسابه في اهل البيت وانما جعل الفقهاء على تكذيبه ما كان في انفسهم من حسده على شأنه فانهم لما رأوا من انفسهم مناهضة في العلم واقبسانا في الدين يزعمهم ثم امتدح عنهم بأنه متبوع الرأى مسموع القول موطأ العقب نفسوا ذلك عليه وغضوا منه بالقدر في مذاهبه والتكذيب لمدعياته وما ظنك برحل تقم على اهل الدولة ما تقم من احوالهم وخالف اجتهاده فقهاءهم فتبلى في قومه ودعا الى جهادهم بنفسه فافتلح الدولة من اصولها وجعل عاينها سافلها اعظم ما كانت قوة واشد شوكة واعز انصارا وحامية وتساقطت في ذلك من اتباعه نفوس لا يخلصها الا خائفها قد بايعوه على الموت ووقوه بانفسهم من انهلكة ونفروا الى الله باتلاف مهجهم في اظهار تلك الدعوة والتعصب لتلك الكلمة حتى علت على الكلم وولت بانحدوتين من الدول وهو بحالة من التقشف والمصر والصبر على المكاره والتقلل من الدنيا حتى قبضه الله وليس على شيء من الخبط والمتاع في دنيا، حتى الولد الذي ربما تحبب الى النفوس وتجادع عن غمته فابت شعري ما الذي قصد بذلك ان لم يكن وجه الله وهو لم يحصل له حظ من الدنيا في عاجله ومع هذا فلو كان قصده غير صالح لما تم امره وانفسهت دعوته * سئد الله قدخلت في عبادته * وانتصر له ابن خلدون ثم قال فقد زلت اقدام كثير من الاثبات والمؤرخين الحفاظ في مثل هذه الاحاديث والآراء وعلقت

بافكارهم ونقلها عنهم الكافة من ضعفه النظر والنفلة عن القياس
وتلقوها هم ايضا كذلك من غير بحث ولا روية واندرجت في
مخفوظاتهم حتى صار فن التاريخ واهيا مختلطا وناظره مرتكبا وعد
من مناحي العامة فاذا محتاج صاحب هذا الفن الى العلم بقواعد
السياسة وطبائع الوجودات واختلاف الامم والبقاع والاعصار في
السبر والاخلاق والعوائد والهل والمذاهب وسائر الاحوال والاحاطة
بالخاص من ذلك ومماثلة ما بينه وبين الغائب من الوفاق او بون
ما بينهما من الخلاف وتعليل المتفق منهما والمختلف والقيام على
اصول الدول والملل ومبادئ ظهورها واسباب حدوثها ودواعي
كونها واحوال القائمة بها واخبارهم حتى يكون مستوعبا لاسباب كل
حادث واقفا على اصول كل خبر وحينئذ يعرض خبر المنقول على
ما عنده من القواعد والاصول فان وافقها وجري على مقتضاها
كان صحيحا والا زيفه واستغنى عنه وما استكبر القدماء علم التاريخ
الا لذلك حتى انتهله الطبري والبخاري وابن اسحق من قبلهما
وامثالهم من علماء الامة وقد ذهل الكثير عن هذا السر فيه
حتى صار انتهاله مجهولة واستخف العوام ومن لارسوخ له في
المعارف مطالعته وحله والخوض فيه والتطفل عليه فاختلط الرعي
بالهمل والالباب بالقشر والصادق بالكاذب والى الله عاقبة الامور *
ومن القلط الخفي في التاريخ الذهول عن تبدل الاحوال في الامم
والاجبال بتبدل الاعصار ومرور الايام وهو داء دوى شديد الخفاء
اذ لا يقع الا بعد احقاب متطاولة فلا يكاد يتفطن له الا الاحاد
من اهل الحليقة وذلك ان احوال العالم والامم وعوائدهم ونحلهم
لا تدوم على وتيرة واحدة ومنهاج مستقر انما هو اختلاف على الايام
والازمنة وانتقال من حال الى حال وكما يكون ذلك في الاشخاص
والاوقات والامصار فكذلك يقع في الاتاق والاقطار والازمنة والدول

كسفت الامم اه
بعد اقل من الة

وقد كانت في العالم امم الفرس الاولى والسريانيون والنبط والتابعة
وبنو اسرائيل والقبط وكانوا على احوال خاصة بهم في دولهم
وممالكهم وسياساتهم وصنائعهم ولغاتهم واصطلاحاتهم وسائر مشاركاتهم
مع ابناة جنسهم واحوال اعتماهم للعالم تشهد بها آثارهم ثم جاء
بعدهم الفرس الثانية والروم والعرب فتبدلت تلك الاحوال وانقلبت
بها العوائد الى ما يجانسها او يشابهها والى ما يباينها او يباعدھا
ثم جاء الاسلام بدولة مضرة فانقلبت تلك الاحوال اجمع انقلابا اخرى
وصارت الى ما اكثره متعارف لهذه المهد يأخذة الخلف عن السلف
ثم درست دولة العرب وبامهم وذهبت الاسلاف الذين شيدوا عزهم
ومهدوا ملكهم وصار الامر في ايدي سواهم من الجهم مثل الترك
بالشرق والبربر بالغرب والفرنجة بالشمال فذهبت بذهابهم امم وانقلبت
احوال وعوائد نسي شأنها واغفل امرها * والسبب السائق في تبدل
الاحوال والموائد ان عوائد كل جيل تابعة لعوائد سلطانه كما يقال
في الامثال الحكمية * الناس على دين ملوكهم * واهل الملك والسلطان
اذا استولوا على الدولة والامر فلا بد وان يفرعوا الى عوائد من
قبلهم ويأخذوا الكثير منها ولا ينفكوا عوائد جيلهم مع ذلك فيقع
في عوائد الدولة بعض المخالفة لعوائد الجيل الاول فاذا جاءت دولة
اخرى من بعدهم ومرتجت من عوائدهم وعوائدھا خالفت ايضا بعض
الشيء وكانت الاولى اشد مخالفة ثم لا يزال التدرج في المخالفة حتى
ينتهي الى المباشرة بالجملة فادامت الامم والاجيال تتعاقب في الملك
والسلطان لا تزال المخالفة في العوائد والاحوال واقعة والقياس
والمحاكاة للانسان طبيعة معروفة ومن الغلط غير مأمونة تخرجه مع
الذهول والغفلة عن قصده وتعوج به عن مرامه فربما يسمع السامع
كثيرا من اخبار الماضين ولا يفتن لما وقع من تغير الاحوال
وانقلابها فيجريها لاول وهلة على ما عرف ويقبضها بما شهد وقد

يكون الترق بينهما كثيراً فيقع في مهواة من الغلط * فمن هذا الباب ما ينقله المؤرخون من احوال الجحاج وان ابله كان مع العلمين مع ان التعليم لهذا العهد من جملة الصنائع المعاشية البعيدة من اعتزاز اهل العصبة والعلم مستضعف مسكين منقطع الجدم فيتنسوف الكثير من المستضعفين اهل الحرف والصنائع المعاشية الى نزل الرتب التي ليسوا لها باهل ويعدونهم من الممكنات لهم فتذهب بهم وسوس المطامع وربما انقطع جلها من ايديهم فسقطوا في مهواة الهلكة وانتلف ولا يعلمون استحقاقها في حقهم وتهم. اهل حرف وصنائع للمعاش وان اتعليم صدر الاسلام والدولتين لم يكن كذلك ولم يكن العلم بالجملة صناعة انما كان نقلا لما سمع من الشارع وتعلما لما جهل من الدين على جهة البلاغ فكان اهل الانساب والعصبة الدين قاموا بالله هم الذين يعلمون كتاب الله وسنة نبيه صلعم على معنى التبليغ الخبرى لا على وجه التعليم انصاعى اذ هو كتابهم المنزل على الرسول منهم وبه هدايتهم والاسلام دينهم فانلوا عليه وقتلوا واخصصوا به من بين الامم وشرفوا فيهرصون على تبليغ ذلك وتفهمه للامة لا تصدهم عنه لائمة الكبر ولا يزعمهم عاذل الالفه وبشهد لذلك بعث النبي صلعم كبار اصحابه مع وفود العرب يعلمونهم حدود الاسلام وما جاء به من شرائع الدين بعث في ذلك من اصحابه العشر فمن بعدهم فلما استقر الاسلام وشجعت عروق الملة حتى تناولها الامم البعيدة من ابدى اهلها واستحالت بمرور الايام احوالها وكنز استنباط الاحكام الشرعية من النصوص لتعدد الوقائع وتلاحقها فاحتاج ذلك لقانون يحفظه من الخطأ وصار العلم ملكة يحتاج الى التعلم فاصبح من جملة الصنائع والحرف واختل اهل العصبة بالقيام بالملك والسلطان فدفع للعلم من قام به من سواهم واصبح حرفة للمعاش وشجعت انوف المترفين واهل السلطان عن التصدى للتعليم

فبت المعاش في
المعاش واهل
سابع فيما به علم
لمع الوصول الى رتب
وليس لها باهل
صياها

كيفية والدالحج
وشرائه

واختص انتماله بالسفصفين وصار متحفا محقرا عند اهل
العصبة والملك والحجاج بن يوسف كان ابوه من سادات ثقف
واشرافهم ومكانهم من عصبة العرب ومناهضة فريش في الشرف
ما علمت ولم يكن تعليمه للقرآن على ما هو الامر عليه لهذا العهد
من انه حرفة للمعاش وانما كان على ما وصفناه من الامر الاول
في الاسلام * ومن هذا الباب ايضا ما يتوهمه المصنفون لكتب التاريخ
اذا سمعوا احوال القضاة وما كانوا عليه من الرئاسة في الحروب وقود
العساكر فتزأى بهم وسأوس اليهم الى مثل تلك الرتب يحبون ان
الشان في خطة القضاة اهلهما على ما كان عليه من قبل ويظنون
بان ابي عامر صاحب هسالم المستبد عليه وابن عباد من ملوك
الطوائف باشبيلية اذا سمعوا ان اباهم كانوا قضاة انهم مثل القضاة
اهلهما العهد ولا يتفطنون لما وقع في رتبة القضاة من مخالفة العوائد
وابن ابي عامر وابن عباد كانا من قبائل العرب القاطنين بالدولة الاموية
بالاندلس واهل عصبيتها وكان ملكهم فيها مملوكا ولم يكن تعليمهم
لما نالوه من الرئاسة والملك بخطة القضاة كما هي اهلهما العهد بل انما
كان القضاة في الامر القديم لاهل العصبة من قبل الدولة ومواليها *
ومن هذا الباب ايضا ما يسلكه المؤرخون عند ذكر الدول ونسق
ملوكها فيذكرون اسمه ونسبه واباء وامه ونسبه واباء وامه ونسبه واباء وامه
وحاجبه ووزيره كل ذلك تقليد يؤرخى الدولتين من غير حفظ
لنقصدهم والمؤرخون لذلك العهد كانوا يضمنون توارخهم لاهل
الدولة وابتاعوا تشوفون الى سير اسلافهم ومعرفة احوالهم ليقتفوا
آثارهم وينسجوا على منوالهم حتى في الصطناع الرجال من خلف
دواتهم وتقليد الخطط والمراتب لآباء صنائعهم وذوهم والقضاة ايضا
كانوا من اهل عصبة الدولة وفي عداد الوزراء فيحتاجون الى ذكر
ذلك كله واما حين تبانت الدول وتساعد ما بين العصور ووقف

الغرض على معرفة الملوك بانفسهم خاصة ونسب الدول بعضها من بعض في قوتها وغلبيتها ومن كان يتابعها من الامم او يقصر عنها فانها القائدة للمصنف في هذا العهد في ذكر الابناء والنساء ونقش الخاتم والقب والقاضى والوزير والماحب من دولة قديمة لا يعرف فيها اصولهم ولا انسابهم ولا مقاماتهم انما جعلهم على ذلك التقليد والفضلة عن مقاصد المؤلفين الاقدمين والذهول عن تحرى الاغراض من التاريخ اللهم الا ذكر الوزراء الذين عظمت آمارهم وعفت على الملوك اخبارهم كالجباج وبنى انهلج والبرامكة وبنى سهل بن نوبخت وكافور الاخشيدى وابن ابي طاهر وامثالهم فقير ذكر الاملاخ بابائهم والاشارة الى احوالهم لاتظامهم في عداد الملوك * ولذكرا هنا فائدة نختتم كلاهما في هذه المقالة بها وهى ان التاريخ انما هو ذكر الاخبار الخافصة بعصر او جيل فاما ذكر الاحوال العامة للاتفاق والاجيال والاعصار فهو أس للمؤرخ تبين عليه اكثر مقاصده وتبين به اخباره وقد كان الناس يفرغونه بالتأليف كما فعله المسعودى في كتاب مروج الذهب شرح فيه احوال الامم والاتفاق لعهد في عصر الثلاثين والثلاثمائة غربا وشرقا وذكر نحلهم وعوائلهم ووصف البلدان والجزايل والبحار والممالك والدول وفرق شعوب العرب والنجم فصار اماما للمؤرخين يرجعون اليه واصلا يعملون في تحقيق الكثير من اخبارهم عليه ثم جاء البكرى من بعده ففعل مثل ذلك في المسالك والممالك خاصة دون غيرها من الاحوان لان الامم والاجيال لعهد لم يقع فيها كثير انتقال ولا عظيم تغير قال ابن خلدون واما لهذا العهد وهو آخر المائة الثامنة فقد انقلبت احوال المغرب الذى نحن شاهده وتبدلت بالجملة واعتض من اجيال البربر اهل على القدم بمن طرا فيه من لدن المائة الخامسة من اجيال العرب بما كسروهم وغلّبواهم وانتزعوا منهم حامي الاوطان وشاركوهم فيما بقى من البلدان للمكهم هذا الى ما نزل

بأعمران شرقا وغربا في منتصف هذه المائة الثامنة من الطاعون الجساروف الذي تخيف الامم وذهب بأهل الجبل وطوى كثيرا من محاسن العمران ومحامها وجاء للدول على حين هزمها وبأوغ الغاية من مداها فقلص من ظلالها وقل من حدها وأوهن من سلطاتها وتداعت الى الثلاثي والاضمحلال احوالها وانتقص عمران الارض بانتقص البشر فغربت الامصار والمصانع ودرست السبل والمعالم وخلت الديار والمنازل وضعت الدول والقبائل وتبدل الساكن وكأني بأشرق قد نزل به مثل ما نزل بالغرب لكن على نسبه ومقدار عمراته وكأني نادى اسان الكون في العالم بالحمول والانقباض فبادر بالاجابة والله وارث الارض ومن عليها • قلت • وهذه الحال هي بعينها حال مملكة الهند في هذا العصر وهو آخر المائة الثالثة عشرة من سني الهجرة منذ ذهبت منها دولة الاسلام واندرست معالم ملوكها وسلطينها العظام وصارت تلك الدولة بأيدي البريطانية اعنى الانكليز واذا تبدلت الاحوال جلة فكأني تبدل الخلق من اصله وتحول العالم بأسره وكأني خلق جديد ونشاء متأنفة وعالم محدث فاحتاج لهذا العهد من بدون احوال الخليفة والاتفاق واجيالها والعوائد والنحل التي تبدلت لاهلها ويقفوسلك المسعودي لعصره ليكون اصلا يقندى به من يأتي من المؤرخين من بعده وقد ذكر ابن خلدون بعد هذا البيان ما امكنه منه في القطر المغربي وكذلك غيره ما امكنهم منه في الاقطار الشرقية والجنوبية ولكن المحقق من ذلك في كتب القوم ما خلا ابن خلدون واما القداء نبذة بسيرة والافاصيص المختلفة والاساطير المقتطعة كثيرة جدا وحرد العلم كله الى الله سبحانه وتعالى والبشر عاجز قاصر والاعتراف متعين واجب ومن كان الله في عونته تبسرت عليه المذاهب والمجتمعات له المساعي والمطالب وهما تمت كلمة التأليف والالتقاط من كتب النفاة

على الارتجال مع تبليل البسال ونحول الحال وسميت تلك
 • لقطه الجبلان • ما تمس الى معرفته حاجة الانسان •
 على يد جامعه الفقير الجاني والعبد الغاني سلالة الماء
 والطين وصيل المستونين الى الطيب صديق بن حسن
 بن علي الحسيني القنوبى البخارى ختم الله له بالحقنى
 وجعل له لسان صدق فى الآخرين وكان نجيته
 بيناه الدائرة وبده القاصرة فى شهر ربيع الاول
 لعله الرابع عشر منه سنة تسعين ومائتين
 والاف من سنى الهجرة القديسة على صاحبها
 الف الف صلوة مقبولة ونعمة مرضية
 ببلدة دار الامارة العلية بمواليا المحمية
 لازالت ملحوظة بعين الله والطافه
 الخفية وآخر دعوانا ان الحمد لله
 رب العالمين وسلام على
 المرسلين اولا وآخرا

• •



﴿ خشيّة الأكران • فى افتراق الامم على المذاهب والاديان • ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المجد لله تعالى وتبارك حق حقه • والصلاة والسلام على مصطفى
محمد الذى لا نبى من بعده • وعلى آله وصحبه وحله اخباره ونقله
آثاره وجنده • وبعد فاعلم ان الله عز وجل لما بعث نبينا محمدا
صلى الله عليه وآله وسلم رسولا الى كافة الناس جميعا عربهم وعجمهم
وهم كلهم اهل شرك وعبادة لغير الله تعالى الا بقايا من اهل
الكتاب كان امره صلح مع قريش ما كان حتى هاجر من مكة الى
المدينة فكانت الصحابة رضوان الله عليهم حوله صلح يجمعون اليه

في كل وقت مع ما كانوا فيه من ضنك المعيشة وقلة القوت فتم من كان يجتري في الاسواق ومنهم من كان يقوم على نخله ويحضر رسول الله صلى في كل وقت ومنهم طائفة عند ما تجد ادنى فراغ مما هم بسبيله من طلب القوت حضروا فاذا سئل رسول الله صلى عن مسألة او حكم يحكم او امر بشئ او فعل شئنا وعاء من حضر عنده من الصحابة وفات من غاب عنه علم ذلك الا ترى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد خفي عليه ما علمه جلي بن مالك بن نابغة رجل من الاعراب من هذيل في دبة الجنين وخفي عليه وكان يفتي في زمن انبي صلى من الصحابة ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن بن صوف وعبد الله بن مسعود وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وعمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت وابو الدرداء وابو موسى الاشعري وطلان الفارسي رضي الله عنهم فلما مات رسول الله صلى واستخلف ابو بكر الصديق رضي الله عنه تفرقت الصحابة فتم من خرج لقتال مسيلة واهل الردة ومنهم من خرج لقتال اهل الشام ومنهم من خرج لقتال اهل العراق وبقي من الصحابة بالمدينة مع ابي بكر رضي الله عنه عدة فكانت القضية اذا نزلت بابي بكر قضى فيها بما عنده من العلم بكتاب الله او سنة رسول الله صلى فان لم يكن عنده فيها علم من كتاب الله ولا من سنة رسول الله صلى سأل من يحضره من الصحابة رضي الله عنهم عن ذلك فان وجد عندهم علما من ذلك رجع اليه والا اجتهد في الحكم ولما مات ابو بكر وولى امر الامة من بعده عمر بن الخطاب رضي الله عنه قهت الامصار وزاد تفرق الصحابة فيما اتفقوه من الاقطار فكانت الحكومة تنزل المدينة او غيرها من البلاد فان كان عند الصحابة الحاضرين بها في ذلك اثر عن رسول الله صلى حكم به والا اجتهد امير تلك البلدة في ذلك وقد يكون في تلك القضية حكم عن النبي صلى موجود عند صاحب آخر وقد حضر الدنيا ما لم يحضر

المصرى وحضر المصرى ما لم يحضر الشامي وحضر الشامي
 ما لم يحضر البصري وحضر البصري ما لم يحضر الكوفي وحضر
 الكوفي ما لم يحضر المدني كل هذا موجود في الآثار وفيما علم من
 مغيب بعض الصحابة عن مجلس النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الاوقات وحضور
 غيره ثم مغيب الذي حضر امس وحضور الذي غاب فيدرى كل
 واحد منهم ما حضر ويفوته ما غاب عنه فغضى الصحابة رضى الله
 عنهم على ما ذكرنا ثم خلف بعدهم التابعون الآخذون عنهم وكل
 طبقة من التابعين في البلاد التي تقدم ذكرها فانما تفقهوا مع من كان
 عندهم من الصحابة فكانوا لا يعتمدون فتاواهم الا لسير مما بلغهم
 عن غير من كان في بلادهم من الصحابة كاتباع اهل المدينة في الأكثر
 فتاوى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما واتباع اهل الكوفة في الأكثر
 فتاوى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه واتباع اهل مكة في الأكثر
 فتاوى عبد الله بن عباس رضى الله عنهما واتباع اهل مصر في
 الأكثر فتاوى عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ثم اتى
 من بعد التابعين رضى الله عنهم فقهاء الأمصار كأبي حنيفة وسفيان
 وابن أبي ليلى بالكوفة وابن جريج بمكة ومالك وابن الماجشون
 بالدمشق وعثمان بن عيسى وسوار بالبصرة والاوزاعي بالشام واليث
 بن سعد بمصر فجعروا على تلك الطريق من اخذ كل واحد منهم عن
 التابعين من اهل بلده فيما كان عندهم واجتهادهم فيما لم يجدوا
 عندهم وهو موجود عند غيرهم واول من اقرأ القرآن بمصر
 ابو قبيل روى عن عبيد بن جحر المافري يكنى ابا امية رجل من
 اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم شهد فتح مصر وذكر عن ابي قبيل وغيره
 ان يزيد بن ابي حبيب اول من نشر العلم بمصر في الحلال والحرام
 ومسائل الفقه وكانوا قبل ذلك انما يتحدثون في العتق والترغيب
 وذكر ابو عمرو الكندي ان ابا ميسرة عبد الرحمن بن ميسرة مولى

اللامس الحضرمي كان فقها وكان اول الناس اقرأ بمصر بحرق
 نافع قبل الحسين ومائة وتوفي سنة ثمان وثمانين ومائة وان
 ابا سعيد عثمان بن عتيق مولى غافق اول من رحل من اهل مصر
 الى العراق في طلب الحديث توفي سنة اربع وثمانين ومائة انتهى *
 وكان حال اهل الاسلام من اهل مصر وغيرها من الامصار في احكام
 الشريعة على ما تقدم ذكره ثم كثر الترحل الى الاقاليم وتداخل
 الناس والتقوا وانتدب اقوام لجمع الحديث النبوي وتقيده فكان
 اول من دون العلم محمد بن شهاب الزهري وكان اول من صنف
 وبوب سعيد بن عروبة والريعي بن صبيح بالبصرة ومعين بن راشد باليمن
 وابن جريح بمكة ثم سفيان الثوري بالكوفة وجاد بن سلمة بالبصرة
 والوليد بن مسلم بالشام وجرير بن عبد الحميد بالري وعبد الله بن مبارك
 بمر وخراسان وهشيم بن بشير بواسط وتفرد بالكوفة ابو بكر بن
 ابي شيبة بتكثير الابواب وجودة التصنيف وحسن التاليف فوصلت
 احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من البلاد البعيدة الى من لم تكن عنده
 وقامت الحجة على من بلغه شيء منها وجعت الاحاديث الميزة
 لصفة احد التاليفات المتأولة من الاحاديث وعرف الصحيح من السقيم
 وزيف الاجتهاد المؤدى الى خلاف كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم والى
 ترك عمله وسقط العذر عن خالف ما بلغه من السنن يلوغها اليه
 وقيام الحجة عليه وعلى هذا الطريق كانت الصحابة رضى الله عنهم
 وكثير من التابعين يرحلون في طلب الحديث الواحد الايام الكثيرة
 يعرف ذلك من نظر في كتب الحديث وعرف سير الصحابة والتابعين
 فلما قام هارون الرشيد في الخلافة ولي القضاء ابا يوسف بن يعقوب بن
 ابراهيم احد اصحاب ابي حنيفة رحمه الله تعالى بعد سنة سبعين ومائة
 فلم يقلد ببلاط العراق وخراسان والشام ومصر الا من اشار به
 القاضي ابو يوسف رحمه الله واعتنى به وكذلك لما قام بالاندلس الحكم

المرضى بن هشام بن عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم بعد ابيه وتلقب بالمتنصر في سنة ثمانين ومائة اختص يحيى بن يحيى بن كثير الاندلسي وكان قد حج وسمع الموطن من مالك الابوابا وحل عن ابن وهب وابن القاسم وغيرهما علما كثيرا وعاد الى الاندلس فقال من الرئاسة والحرمه مالم ينسله غيره وعادت الفتيا اليه وانتهى السلطان والعمامة الى يابه فلم يفلد في سائر اعمال الاندلس قاض الا باشارته واعتساه فصاروا على رأى مالك بعدما كانوا على رأى الاوزاعي وقد كان مذهب الامام مالك ادخله الى الاندلس زياد بن عبد الرحمن الذي يقال له بسطور قبل يحيى بن يحيى وهو اول من ادخل مذهب مالك الاندلس وكانت افريقية الغالب عليها السنن والآثار الى ان قدم عبدالله بن فروج ابو محمد الفارسي بمذهب ابي حنيفة ثم غلب اسد بن الفرات بن سنان قاضي افريقية بمذهب ابي حنيفة ثم لما ولي سهندون بن سعيد التتوخي قضاء افريقية بعد ذلك نصر فيه مذهب مالك وصار القضاء في اصحاب سهندون دولا يتصاولون على الدنيا تصاول الفحول على النول الى ان تولى القضاء بها بنو هاشم وكانوا مالكية فتوارثوا القضاء كما توارث الضياع ثم ان المعز بن باديس حل جميع اهل افريقية على الفسك بمذهب مالك وترك ما عده من المذاهب فرجع اهل افريقية واهل الاندلس كلهم الى مذهب مالك الى اليوم رغبة فيما عند السلطان وحرصا على طلب الدنيا اذ كان القضاء والافتاء في جميع تلك المدن وسائر القرى لا يكون الا لمن تسمى بالفقه على مذهب مالك فاضطرت العمامة الى احكامهم وفتاواهم ففتنا هذا المذهب هناك فتسوا طبق تلك الاقطار كما فتنا مذهب ابي حنيفة ببلاد المشرق حيث ان ابا حامد الاسفرايني لما تمكن من الدولة في ايام الخليفة القادر بالله الى العباس اجد قرر معه استخلاف ابي

العباس احمد بن محمد البارزى الشافعى عن ابى محمد بن الاكفانى الحنفى قاضى بغداد فأجيب اليه بغير رضا الاكفانى وكتب ابو حامد الى السلطان محمود بن سبكتكين واهل خراسان ان الخليفة نقل القضاء عن الحنفية الى الشافعية فاشتهر ذلك بخراسان وصار اهل بغداد حزينين وقدم بعد ذلك ابو العلاء صاعد بن محمد قاضى نيسابور ورئيس الحنفية بخراسان فاتاه الحنفية فثارت بينهم وبين اصحاب ابى حامد فتنة ارتفع امرها الى السلطان فجمع الخليفة القادر الاشراف والقضاة واخرج اليهم رسالة تضمن ان الاسفرائينى ادخل على امير المؤمنين مداخل اوهمه فيها النصح والشفقة والامانة وكانت على اصول الدخل والحيانة فلما تبيّر له امره ووضح عنده خبث اعتقاده فيما سأل فيه من تقليد البارزى الحكم بالحضرة من الفساد والفتنة والسدول بامير المؤمنين عما كان عليه اسلافه من ايثار الحنفية وتقليدهم واستعمالهم صرف البارزى واعاد الامر الى حقه واجراه على قدم رسمه وحل الحنفيين على ما كانوا عليه من العنابة والكرامة والحرمة والاعزاز وتقدم اليهم بان لا يلحقوا بابا حامد ولا يقضوا له حقا ولا يردوا عليه سلاما وخلع على ابى محمد الاكفانى واتقطع ابو حامد عن دار الخلافة وظهر السخط عليه والانحراف عنه وذلك فى سنة ثلث وتسعين وثلثمائة واتصل ببلاد الشام ومصر واول من قدم بعلم مالك الى مصر عبد الرحيم بن خالد مولى جهم وكان فقيها وتوفى بالاسكندرية سنة ١٦٣ ثم نشره بمصر عبد الرحمن بن القاسم فاشتهر مذهب مالك بمصر اكثر من مذهب ابى حنيفة لتوفر اصحاب مالك بمصر ولم يكن مذهب ابى حنيفة رحبه الله يعرف بمصر حتى قدم الشافعى محمد بن ادريس الى مصر مع عبدالله بن العباس بن موسى فى سنة ثمان وتسعين ومائة فحجبه من من اهل مصر جماعة من اعيانها كبنى عبد الحكم والربيع والزنى

والبيوطى وكتبوا عن الشافعى ما الفه وعملوا بما ذهب اليه ولم
يزل امر مذهبه يقوى بمصر وذكره ينتشر وما زال مذهب مالك
والشافعى يعمل بهما اهل مصر وبولى القضاء من كان يذهب
اليهما او الى مذهب ابى حنيفة الى ان قدم القسائد جوهر من
بلاد افريقية فى سنة ٣٥٨ وبني مدينة القاهرة فن حينئذ فساد بدار
مصر مذهب الشيعة وعمل به فى القضاء والقنيا وانكر ما خالفه
ولم يبق مذهب سواء وقد كان التشيع بارض مصر معروفا قبل
ذلك قال يزيد بن ابى حبيب نسايت بمصر وهى علوية فقلبتها عثمانية
وكان ابتداء التشيع فى الاسلام ان رجلا من اليهود فى خلافة
امير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه يقال له عبدالله بن
سبأ وعرف بابن السوداء وصار ينتقل من الحجاز الى امصار
المسلمين يريد اضلالهم فلم يطق ذلك فرجع الى كيد الاسلام
واهلكه ونزل البصرة فى سنة ثلث وثلثين فجعلى يطرح على
اهلها مسائل ولا يصرح فاقبل عليه جماعة ومالوا اليه واعجبوا
بقوله فبلغ ذلك جده الله بن عامر وهو يومئذ على البصرة فارسل
اليه فلما حضر عنده سأل من انت فقال رجل من اهل الكتاب رغبت فى
الاسلام وفى جوارك فقال ما شئى بلغنى عنك اخرج صنى فخرج حتى
نزل الكوفة فاخرج منها فصار الى مصر واستقر بها وقال فى الناس
الحجب ممن يصدق ان عيسى يرجع ويكذب ان محمدا يرجع وتحدث
فى الرجعة حتى قبلت منه فقال بعد ذلك انه كان لكل نبي وصى
وعلى بن ابى طالب وصى محمد صلى الله عليه وسلم فمن لم يحز وصية رسول
الله صلى الله عليه وسلم فى ان عليا وصيه فى الخلافة على امته واعلموا ان عثمان
اخذ الخلافة بغير حق فانفضوا فى هذا الامر وابدأوا بالطعن على
امر آتكم واطهروا الامر بالعرف والتهى عن المنكر تستقبلوا به الناس
وبث دعائه وكاتب من مال اليه من اهل الامصار وكاتبوه ودعوا

بند التشيع في
اسلام مع
يهود في سنة

في مصر الى ما عليه رأيهم وصاروا يكتبون الى الامصار كتباً
بضمونها في عيب ولاتهم فيكتب اهل كل مصر منهم الى اهل
المصر الآخر بما يضعون حتى ملأوا بذلك الارض اذاعة وجاء
الخبر الى اهل المدينة من جميع الامصار فاتوا عثمان رضى الله عنه
في سنة خمس وثلثين واعلموه ما ارسل به اهل الامصار من شكوى
عمالهم فبعث محمد بن مسلمة الى الكوفة واسامة بن زيد الى البصرة
وعمار بن ياسر الى مصر وعبد الله بن عمر الى الشام لكشف سيرة العمال
فرجعوا الى عثمان الا عمارا وقالوا ما انكرنا شيئاً ونأخر عمار فورد
الخبر الى المدينة بأنه قد استماله عبد الله بن السوداء في جماعة فامر
عثمان عماله ان يوافوه بالوسم ففقدوا عليه واستنارهم فكل اشار
برأى مكان بيته وبين علي بن ابي طالب كلام فيه بعض الجفاء بسبب
اعطائه اغاربه ورفعهم على من سواهم وكان المنصفون عن عثمان
قد تواعدوا يوماً يخرجون فيه باصهارهم اذا سار عنها الامراء
فلم يتهاأ لهم الوثوب وكان ما كان الى ان قتل عثمان في ذى الحجة
سنة خمس وثلثين ثم ما برح مذهب الشيعة في مصر حتى قام السلطان
الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب في جادى الآخرة سنة
اربع وستين وخسمائة وشرع في تغيير دولة الاسمعية وازالتها
واشأ بمصر مدرسة للفقهاء الشافعية ومدرسة للفقهاء المالكية وصرف
قضاة مصر الشيعة كلهم وفوض القضاء لصدر الدين عبد الملك
بن درباس الماراني الشافعي فلم يستتب عنه في اقليم مصر الا من كان
شافعي المذهب فظاهر الناس من حينئذ بمذهب مالك والشافعي
واختفى مذهب الشيعة والاسمعية والامامية حتى فقد من ارض
مصر كلها والله الحمد وكذلك كان السلطان نور الدين محمود بن
عماد الدين زنكي حنفياً فيه تعصب فقتل مذهب ابي حنيفة ببلاد
الشام ومنه كثرت الحنفية بمصر وما زال مذهبهم ينتشر ويقوى

وفقهائهم تكثر بمصر والشام من حيثئذ * واما العقائد فان السلطان صلاح الدين حل الكافة على عقيدة الشيخ ابي الحسن علي بن اسمعيل الاشعري وشرط ذلك في اوقافه التي بديار مصر كالدرسة الناصرية والقصبة وخانكاه سعيد السعداء بالقاهرة فاستمر الحال على عقيدة الاشعري بديار مصر وبلاد الشام وارض الحجاز واليمن وبلاد المغرب ايضا لادخال محمد بن تومرت رأى الاشعري اليها حتى انه صار هذا الاعتقاد سائر هذه البلاد بحيث ان من خالفه ضرب عنقه والامر على ذلك الى اليوم ولم يكن في الدولة الايوبية بمصر كثير ذكر لمذهب ابي حنيفة واجد بن حنبل ثم اشتهر مذهبهما في آخرها فلما كانت سلطنة الملك الظاهر يبرس البندقدارى ولى بمصر والقاهرة اربعة قضاة وهم شافعى ومالكى وحنفى وحنبل فاستمر ذلك من سنة خمس وستين وثمانئة حتى لم يبق في مجموع امصار الاسلام مذهب يعرف من مذاهب اهل الاسلام سوى هذه المذاهب الاربعة وعقيدة الاشعري وعملت لاهلها المدارس والخوانك والزوايا والربط في سائر ممالك الاسلام وعودى من مذهب بغيرها وانكر عليه ولم يول قاض ولا قبلت شهادة احد ولا قدم للخطابة والامامة والتدريس احد ما لم يكن مقلدا لاحد هذه المذاهب وافتي فقهاء هذه الامصار في طول هذه المدة بوجوب اتباع هذه المذاهب وتحريم ماعداها والعمل على هذا الى اليوم * واذ قد بينا الحال في سبب اختلاف الامة منذ توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان استقر العمل على مذهب مالك والشافعى وابي حنيفة واجد بن حنبل رحمة الله عليهم فلنذكر اختلاف عقائد اهل الاسلام منذ كان الى ان التزم الناس عقيدة الاشعري

﴿ ذكر فرق الخليقة واختلاف عقائدها وتباينها ﴾

اعلم ان الذين تكلموا في اصول الديانات قسمان هما من خالف ملة الاسلام ومن اقر بها فاما المخالفون لملة الاسلام فهم عشر طوائف * الاولى * الدهرية * والثانية * اصحاب العناصر * والثالثة * الثنوية وهم المجوس ويقولون باصلين هما النور والظلمة ويزعمون ان النور هو بزنان والظلمة هو اهرمن ويقرون بنبوة ابراهيم عليه السلام وهم ثمان فرق الكيومرية اصحاب كيومرت الذي يقال انه آدم والزرونية اصحاب زروان الكبير والزرادشتية اصحاب زرادشت الحكيم والثنوية اصحاب الاثنين الازليين والمالوية اصحاب ماني الحكيم والمركية اصحاب مزرك الخارجي والبصائية اصحاب بيسان القائل بالاصلين القديمين والفرقونية القائلون بالاصلين وان الشر خرج على ابيه وانه تولد من فكرة فكرها في نفسه فلما خرج على ابيه الذي هو الاله يزعمهم عجز عنه ثم وقع الصلح بينهما على يد التدمات وهم الملائكة ومنهم من يقول بالتسامخ ومنهم من ينكر الشرائع والانبياء ويحكمون العقول ويزعمون ان النفوس العاوية تفيض عليهم الفضائل * والطائفة الرابعة * الطبائميون * والخامسة * الصابئة القائلون بالهياكل والارباب السماوية والاصنام الارضية وانتكار النبوات وهم اصناف وينهم وبين الخفاء مناظرات وحروب مهلكة وتولدت من مذاهبهم الحكمة الملطية ومنهم اصحاب الروحانيات وهم عباد الكواكب واصنامها التي علمت على تماثيلها والخفاء هم القائلون بان الروحانيات منها ما وجودها بالقوة ومنها ما وجودها بالفعل فاهو بالقوة يحتاج الى من يوجدّه بالفعل ويقرون بنبوة ابراهيم وانه منهم وهم طوائف الكاظمة اصحاب كاظم بن تارج ومن قوله

كيفية يسا الف
المخالفة لادوية
كاتب

ان الحق في الجمع بين شريعة ادريس وشريعة نوح وشريعة
 ابراهيم عليهم السلام ومنهم البيدانية اصحاب بيدان الاصفر ومن
 قوله اعتقاد نبوة من يفهم عالم الروح وان النبوة من الاسرار
 الالهية ومنهم القنطارية اصحاب قنطار بن ارفخشذ ويقر بنوة نوح
 ومن فرق الصائفة اصحاب الهياكل ويرون ان الشمس اله
 كل اله والحرائفة ومن قولهم المعبود واحد بالذات وكثير
 بالاشخاص في رأى العين وهى المدرات السبع من النكواصب
 والارضية الجزئية والعلة الفاضلة * والطائفة السادسة اليهود *
 والسابعة * النصارى * والثامنة * اهل الهند القائلون بعبادة الاسنام
 ويرعون انها موضوعة قبل آدم واهم حكم عقلية واحكام وضعها
 النمل اعظم حكمهم والمنهدم قبله والبراهمة قبل ذلك فالبراهمة
 اصحاب برهام اول من انكر نبوة البشر ومنهم البردة زهاد عباد
 رجان الزماد الدين يهيجرون اللذات الطبيعية واصحاب الرياضة
 الثامنة واصحاب التاسخ وهم اقسام اصحاب الروحانية والبهادرية
 والناسوتية والساهرية والكابلية اهل الجبل ومنهم الطبسيون
 اصحاب الرياضة الفاعلة حتى ان منهم من يجاهد نفسه حتى يسلطها
 على جسده فيصعد في الهواء على قدر قوته وفي اليهود عباد النار
 وعباد الشمس والقمر والنجوم وعباد الاوثان * والطائفة التاسعة *
 الزنادقة وهم طوائف منهم القرامطة * والعاشرة * الفلاسفة
 اصحاب الفلسفة وكلمة فيلسوف معناها محب الحكمة فان فيلومحب
 وسوف حكمة والحكمة قولية وفعلية وعلم الحكماء انحصر في اربعة
 انواع الطبيعى والمدنى والرياضى والالهى والمجموع بنصرف الى علم
 ما وعلم كيف وعلم كم فالعلم الذى يطلب فيه ماهيات الاشياء هو
 الالهى والذى يطلب فيه كفيات الاشياء هو الطبيعى والذى

يطلب فيه كليات الاشياء هو الرأى ووضع بعد ذلك ارسطو صنعة المنطق وكانت بالقوة في كلام القدماء فظهرها وربتها واسم الفلاسفة يطلق على جماعة من الهند وهم الطبسيون والبراهمة ولهم رياضة شديدة وينكرون النبوة اصلا ويطلق ايضا على العرب وحكمتهم ترجع الى افكارهم والى ملاحظة طبيعته ويقرون بالنبوات وهم اضعف الناس في العلوم ومن الفلاسفة حكماء الروم وهم طبقات فخم اساطين المحكمة وهم اقدمهم ومنهم المشاؤون واصحاب الرواق واصحاب ارسطو وفلاسفة الاسلام فمن فلاسفة الروم الحكماء السبعة اساطين المحكمة اهل ملطية وقونية وهم ثاليس الملطى وانكساغورس وانكساراس وابنادقيس وفثساغورس وسقراط وافلاطون ودون هؤلاء فلوطس وبقرات وديفراطيس والسعسر والتساس ومنهم حكماء الاصول من القدماء والهم القول بالسيما والهم اسرار الخواص والخيال والكيمياء والاسماء الفعالة والحروف ولهم علوم توافق علوم الهند وعلوم اليونانيين وليس من موضوع كتابنا هذا ذكر تراجمهم فلذلك تركناها

عدد حكماء الف

في القسم الثاني فرق اهل الاسلام

الذين عناهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقوله * ستفرق امتي ثلثا وسبعين فرقة ثلثان وسبعون هالكة واحدة ناجية * وهذا الحديث اخرجه ابوداود والترمذى وابن ماجه من حديث ابى هريرة رضى الله عنه بلفظ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * افترقت اليهود على احدى وسبعين او اثنتين وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على احدى وسبعين او اثنتين وسبعين فرقة وتفرق امتي صلى على ثلث وسبعين فرقة * قال البيهقي حسن صحيح واخرجه الحاكم وابن حبان

في صحبه بنحوه فاخرجه في المستدرك من طريق الفضل بن موسى
عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة به وقال هذا حديث
كبير في الاصول وقد روى عن سعد بن ابي وقاص وعبد الله بن
عمر وعوف بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمثله
وقد احتج مسلم بمحمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة واتفقا
جميعا على الاحتجاج بالفضل بن موسى وهو ثقة * واعلم ان فرق
المسلمين خمس * اهل السنة * والمرجئة * والمعتزلة * والشيعة
والخوارج * وقد اختلفت كل فرقة منها على فرق فكثر افتراق
اهل السنة في الفتيا وتبدل بسيرة من الاعتقادات وبقيت افرق الاربع
منها من يخالف اهل السنة الخلفاء البعيد ومنهم من يخالفهم
الخلفاء القريب فاقرب فرق المرجئة من قال الايمان انما هو التصديق
بالقلب واللسان معا فقط وان الاعمال انما هي فرائض الايمان وشرائعه
فقط وابعدهم اصحاب جهنم بن صفوان ومحمد بن كرام واقرب
فرق المعتزلة اصحاب الحسين التجار وبشر بن غياث الربيعي وبعدهم
اصحاب ابي الهذيل العلاف واقرب مذاهب الشيعة اصحاب الحسن
بن صالح بن حي وابعدهم الامامية واما الفالية فليسوا بمسلمين
ولكنهم اهل ردة وشرك واقرب فرق الخوارج اصحاب عبد الله
بن يزيد الاباضي وابعدهم الازارقة واما البطيخية ومن جعدهم شيئا
من القرآن وفارق الاجماع من الجاردة وغيرهم فكفار باجماع
الامة وقد انحصرت الفرق الهالكة في عشر طوائف * الفرق
الاولى المعتزلة * الفلاة في نفي الصفات الالهية الفائلون بالعدل
والتوحيد وان المعارف كلها عقلية حصولا ووجوبا قبل الشرع
وبعده واكثرهم على ان الامامة بالاختيار وهم عشرون فرقة
* احداها الواسطية * اصحاب واصل بن عطاء ابي حذيفة الغزال
مولد بني ضبة وقيل مولد بني مخزوم ولد بالمدينة سنة ثمانين ونشأ

دخول الاسلام

بيت واصل بن
زيد حذيفة
بن شميته
يصف رسله

بالبصرة

اجتماع حاشية الرءى صعب جدا

بالبصرة ولقي ابا هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية ولازم مجلس
الحسن بن الحسين البصري واكثر من الجلوس بسوق الفزل ليعرف
النساء المتعففات فيصرف اليهن صدقته فقيل له الفزال من اجل
ذلك وكان طويل العنق جدا حتى عابه عمرو بن عبيد بذلك فقال
من هذه عنقه لا خبر عنده فلما برع واصل قال عمر وربما اخطأت
الفراسة وكان يبلش بالراء ومع ذلك كان فصيحيا لست مقتدرا على
الكلام قد اخذ بجوامعها فلذلك امكنه ان اسقط حرف الراء
من كلامه واجتنب الحروف صعب جدا لاسيما مثل الراء لكثرة
استعمالها وله رسالة طويلة لم يذكر فيها حرف الراء وهذا احد بدائع
الكلام وكان لكثرة صمته يظن به الخرس توفي سنة احدى وثلثين
ومائة وله كتاب الميزة بين الميزتين وكتاب الفيا وكتاب التوحيد
وعنه اخذ جماعة واخبره كثيرة ويقال لهم ايضا الحنفية نسبة
الى الحسن البصري واخذ واصل العلم عن ابي هاشم عبد الله بن محمد
بن الحنفية وخالفه في الامامة واعتزله بدور على اربع قواعد هي
* نفي الصفات * والقول بالقدر * والقول بميزة بين الميزتين *
وجوب الخلود في النار على من ارتكب كبيرة * فلما بلغ الحسن البصري
عنه هذا قال هؤلاء اعتزلوا فسموا من حيث الميزة وقيل ان
تسميتهم بذلك حدثت بعد الحسن وذلك ان عمرو بن عبيد لما مات
الحسن وجلس قتادة مجلسه اعتزله في نفر معه فسماهم المعتزلة *
القاعدة الرابعة القول بان احدى الطائفتين من اصحاب الجمل وصفين
مخطئة لا بعينها وكان في خلافة هشام بن عبد الملك * والثانية
العمروية * اصحاب عمرو ومن قوله ترك قول عن بن ابي طالب وطلحة
وازير رضي الله عنهم وقال ابن منبه اعتزل عمرو بن عبيد واصحاب
له الحسن فسموا المعتزلة * والثالثة الهذليية * اتباع ابي الهذيل
محمد بن الهذيل العلاف شيخ المعتزلة اخذ عن عثمان بن خالد الطويل

عن واصل بن عطاء ونظر في الفلسفة ووافقه في كثير وقال جميع الطاعات من الفرائض والتواقل ايمان وانفرد بمشتر مسائل وهي ان علم الله وقدرته وحياته هي ذاته واثبت ارادات لا محل لها يكون الباري مريدا لها وقال بعض كلام الله لا في محل وهو قوله كن وبعضه في محل كالامر والنهي وقال في امور الآخرة ككذب الجبرية وقال تنهى مقدورات الله حتى لا يقدر على احداث شيء ولا على افساء شيء ولا على احياء شيء ولا على اماته شيء وتنقطع حركات اهل الجنة والنار ويصبرون الى سكون دائم وقال الاستطاعة عرض من الاعراض نحو السلامة والصحة وفرق بين اعمال القلوب واعمال الجوارح وقال تجب معرفة الله قبل ورود السمع وان المرء المقتول ان لم يقتل مات في ذلك الوقت ولا يزداد العلم ولا ينقص بخلاف الرزق وقال ارادة الله عين المراد والحيمة لا تقوم فيما غاب الا بخبر عشرين • والرابعة انتظامية • اتباع ابراهيم بن سيار النظام بتشديد الظاء المجهة زعيم المعتزلة واحدا السفهاء انفرد بمدة مسائل وهي قوله ان الله تعالى لا يوصف بالقدرة على الشرور والمعاصي وانها غير مقدورة لله وقال ليس لله ارادة وافعال العباد كلها حركات والنفس والروح هو الانسان والبدن انما هو آلة فقط وان كل ما جاوز القدرة من الفعل فهو من الله وهو فعله وانكر الجوهر الفرد واحداث القول بالطرفة وقال الجوهر مؤلف من اعراض اجتمعت وزعم ان الله خلق الموجودات دفعة على ما هي عليه وان الانجاز في القرآن من حيث الاخبار عن الغيب فقط وانكر ان يكون الاجماع بجهة وطمع في الصحابة رضى الله تعالى عنهم وقال قبضه الله ابو هريرة اكذب الناس وزعم انه ضرب فاطمة ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنع ميراث العترة ووجب معرفة الله بالفكر قبل ورود الشرع وحرم نكاح الموالى العرييات وقال لا تجوز صلوة التراويح ونهى

عن ميقسات الحج وكنب بانشقاق القمر واحال رؤية الجن وزعم
ان من سرق مائتي دينار فادونها لم يفسق وان الطلاق بالكناية
لا يقع وان كان بنية وان من نام مضطجعا لا ينتقض وضوءه ما لم يخرج
منه الحدث وقال لا يلزم قضاء الصلوة اذا قانت * والخامسة
الاسواريد * اتباع ابي علي عمرو بن قائد الاسوارى القائل ان الله
تعالى لا يقدر ان يفعل ما علم انه لا يفعله * والسادسة الاسكافية *
اتباع ابي جعفر محمد بن عبيد الله الاسكافي ومن قوله ان الله تعالى
لا يقدر على ظلم العقلاء ويقدر على ظلم الاطفال والمجانين وانه لا يقال
ان الله خالق المعازف والطناير وان كان هو الذى خلق اجسامها
* والسابعة البعفرية * اتباع جعفر بن حرب بن مسبرة ومن قوله
ان في فساق هذه الامة من هو شر من اليهود والنصارى والمجوس
واسقط الحد عن شارب الخمر وزعم ان الصغار من الذنوب توجب
تخليد فاعلها في النار وان رجلا لو بعث رسولا الى امرأ ليخطبها
فبجأته فوطئها من غير عقد لم يكن عليه حد ويكون وطؤه اياها
طلاقا هـا * والثامنة البشميرية * اتباع بشر بن العمر ومن قوله
الظم واللون والرائحة والادراكات كلها من السمع يجوز ان تحصل
متوادة وصرف الاستطاعة الى سلامة البنية والجوارح وقال لو عذب
الله الطفل الصغير لكان ظننا وهو يقدر على ذلك وقال ارادة الله
من جلته افعله ثم هي تنقسم الى صفة فعل وصفة ذات وقال
باللطف المخزون وان الله لم يخلقه لان ذلك يوجب عليه الثواب وان
التوبة الاولى متوقفة على الثانية وانها لا تنفع الا بعدم الوقوع في
الذى وقع فيه فان وقع لم تنفعه التوبة الاولى * والتاسعة المردارية *
اتباع ابي موسى عيسى بن صبيح المعروف بالزردار تليد بشر بن
المعمر وكان زاهدا وقيل له راهب المعتزلة وانفرد بمسائل منها

قوله ان الله قادر على ان يظلم ويكذب ولا يطعن ذلك في الرواية
وجوز وقوع الفعل الواحد من الفاعلين على سبيل التولد وزعم
ان القرآن مما يقدر عليه وان بلاغته وفصاحته لا تعجز الناس بل
يقدرون على الاتيان بمثالها واحسن منها وهو اسل المعتزلة في القول
بخلق القرآن وقال من اجاز رؤيته الله بالابصار بلا كيف فهو كافر
والشاك في كفره كافر ايضا • والعاشرة الهشامية • اتباع هشام
بن عمرو الفوطي الذي يبلغ في القدر ولا ينسب الى الله فعلا من
الأفعال حتى انه انكر ان يكون الله هو الذي الف بين قلوب
المؤمنين وانه يحب الايمان للمؤمنين وانه اضل الكافرين وعائد ما في
القرآن من ذلك وقال لا تتعقد الامامة في زمن الفتنة واختلاف
الناس وان الجنة والنار غير مخلوقتين ومنع ان يقال حسبنا الله
ونعم الوكيل وقال لان الوكيل دون الموكل وقال لو اسغ احد
الوضوء ودخل في الصلوة بنية القرية لله تعالى والعزم على اتمامها
وركع وسجد مخلصا في ذلك كله الا ان الله علم انه يقطعها في
آخرها فان اول صلاته معصية ومنع ان يكون البحر انقلب لموسى
وان عصاه انقلبت حبة وان عيسى احيى الموتى باذن الله وان القمر
انشق لابي صلى الله عليه وسلم وانكر كثيرا من الامور التي تواترت
لكعصر عثمان بن عفان رضي الله عنه وقتله بالغلبة وقال انما
جاءته شردمة فليسته تشكو عماله ودخلوا عليه وقتلوه فلا يدري
قائله وقال ان طلحة والزبير وعلي بن ابي طالب رضي الله عنهم
ما جاؤا للقتال في حرب الجمل وانما برزوا للمشاورة ونسأل اتباع
الفرقتين في ناحية اخرى وان الامة اذا اجتمعت كلها وتركت
الظلم والفساد احتاجت الى امام يسوسها فلما اذا عصت وفجرت
وقلت واليهما فلا تتعقد الامامة لاحد وبني على ذلك ان امامة

على رضى الله عنه لم تنعقد لانها كانت في حال الفتنة بعد قتل عثمان وهو ايضا مذهب واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد وانكر انتضااض الابكار في الجنة وانكر ان الشيطان يدخل في الانسان وانما يوسوس له من خارج والله يوصل وسوسته الى قلب ابن آدم وقال لا يقال خلق الله الكافر لانه اسم العبد والكفر جميعا وانكر ان يكون في اسماء الله الضار النافع • والحادية عشرة الحائطية • اتباع احمد بن حنبل واحد اصحاب ابراهيم بن سيار النظم وله بدع شنيعة منها ان الخلق الهين احدهما خالق وهو الاله القديم والآخر مخلوق وهو عيسى بن مريم وزعم ان المسيح ابن الله وانه هو الذي يحاسب الخلق في الآخرة وانه هو المعنى بقول الله تعالى في القرآن • هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام • وزعم في قول النبي صلى الله عليه وسلم • ان الله خلق آدم على صورته • ان معناه خلقه اياه على صورة نفسه وان معنى قوله عليه السلام • انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر • انما اراد به عيسى وزعم ان في الدواب والطيور والحشرات حتى النمل والبوض والذباب انبياء لقول الله سبحانه • وان من امة الا اخلا فيها نذير • وقوله تعالى • وما من دابة في الارض ولا مطار يطير ينجاحيه الا امم امثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء • ولقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم • لولا ان الكلاب امة من الامم لاهرت بقتلها • وذهب مع ذلك الى القول بالتناسخ وزعم ان الله ابتداء الخلق في الجنة وانما خرج من خرج منها بالعصية وطعن في النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اجل تعدد نكاحه وقال ان ابذر الففارى انك وازعد منه قبحه الله وزعم ان كل من نال خيرا في الدنيا انما هو بعمل كان منه ومن ناله مرض او آفة فينوب كان منه وزعم ان روح الله تناسخت في الائمة • والثانية

عشرة الحاربية • اتباع قوم من معتزلة عسكر مكرم ومن مذهبهم ان المسوخ انسان كافر معتقد الكفر وان النظر اوجب المعرفة وهو لا فاعل له وكذلك الجماع اوجب الولد فنك في خالق الولد وان الانسان يخلق انواعا من الحيوانات بطريق التعفين وزعموا انه يجوز ان يقدر الله العبد على خلق الحيوة والقدرة • والثالثة عشرة المعرية • اتباع معمر بن عباد السلمي وهو اعظم القدرية غلوا وبالف في رفع الصفات والقدرة بالجملة وانفرد بمسائل منها ان الانسان يدبر الجسد ولبس بحال فيه والانسان عنده ليس بطويل ولا عريض ولا ذي لون ونأيف وحركة ولا حال ولا ممكن وان الانسان شيء غير هذا الجسد وهو حي عالم قادر بخار وليس هو بمحرك ولا ساكن ولا متلون ولا يرى ولا تلس ولا يحل موضعها ولا يحويه مكان فوصف الانسان بوصف الالهية عنده فان مدبر العالم موصوف عنده كذلك وزعم ان الانسان منعم في الحيوة وموزر في النار وليس هو في الجنة ولا في النار حالا ولا ممكنا وقال ان الله لم يخلق غير الاجسام والاعراض تابعة لها متولدة منها وان الاعراض لا تنزهى في كل نوع وان الارادة من الله للشيء غير الله وغير خلقه وان الله ليس بقديم لان ذلك اخذ من قدم يقدم فهو قديم • والرابعة عشرة الثمانية • اتباع ثمامة بن اشرس النهمري وجمع بين التعارض وقال العلوم كلها ضرورية فكل من لم يضطر الى معرفة الله فليس بأمور بها وهو كالبهائم ونحوها وزعم ان اليهود والنصارى والزنادقة يصيرون يوم القيامة ترابا كالبهائم لا ثواب لهم ولا عقاب عليهم البتة لانهم غير مأمورين اذ هم غير مضطرين الى معرفة الله تعالى وزعم ان الافعال كلها متولدة لا فاعل لها وان الاستطاعة هي السلامة وصحة الجوارح وان العقل هو الذي يحسن

ويجب قبح معرفة الله قبل ورود الشرع وان لا فصل للانسان
 الا الارادة وما عداها فهو حدث * والخامسة عشرة الجاحظية *
 اتباع ابي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ وله مسائل تميز بها عن اصحابه
 منها ان المعارف كلها ضرورية وليس شئ من ذلك من افعال
 العباد وانما هي طبيعة وليس للعباد كسب سوى الارادة وان
 العباد لا يتخلدون في النار بل يصيرون من طبيعتها وان الله لا يدخل
 احدا النار وانما النار تجذب اهلها بنفسها وطبيعتها وان القرآن
 المنزل من قبيل الاجساد ويمكن ان يصير مرة رجلا ومرة حيوانا
 وان الله لا يريد المعاصي وانه لا يرى وان الله يريد معنى انه لا يقطع
 ولا يصح في حقه السهو فقط وانه يستحيل العدم على الجواهر من
 الاجسام * والسادسة عشرة الخياطية * اصحاب ابي الحسين بن ابي
 عمرو الخياط شيخ ابي القاسم الكعبي من معتزلة بغداد زعم ان
 العدم شئ وانه في العدم جسم ان كان في حدوثه جسما وعرض
 ان كان في حدوثه عرضا * والسابعة عشرة الكعبية * اتباع ابي
 القاسم عبد الله بن احمد بن محمود النخعي المعروف بالكعبي من معتزلة
 بغداد افرد باثنياء منها ان ارادة الله ليست صفة قائمة بذاته ولا هو
 مدبر لذاته ولا ارادته حادثة في محل وانما يرجع ذلك الى العلم فقط
 والسمع والبصر يرجع الى ذلك ايضا وانكر الرؤية وقال اذا قلنا
 انه يرى المراتب قلنا ذلك يرجع الى علمه بها وتميزها قبل ان توجد
 * والثامنة عشرة الجبائية * اتباع ابي علي محمد بن عبد الوهاب
 الجبائي من معتزلة البصرة تفرد بمقالات منها ان الله تعالى يسمى
 مطيعا لتعبد اذا فعل ما اراد العبد منه وان الله مجبل للنساء يخلق
 الولد فيهن وان كلام الله عرض يوجد في امكنة كثيرة وفي مكان
 بعد مكان من غير ان يعدل من مكانه الاول ثم يحدث في الثاني

وكان يقف في فضل علي علي ابى بكر وفضل ابى بكر علي علي
ومع ذلك يقول ان ابى بكر خير من عمر وعثمان ولا يقول ان عليا خير
من عمر وعثمان * والتاسعة عشرة البهيمية * اتباع ابى هاشم عبد
السلام بن ابى على الجبائى انفرد بيدع في مقالاته منها القول باسحقاق
الذم من غير ذنب وزعم ان القادر منا يجوز ان يخلو عن الفعل
والترك وان القادر الامور المنهى اذا لم يفعل فعلا ولا ترك يكون
عاصيا مستحق العقاب والذم لا على الفعل لانه لم يفعل ما امر به
وان الله يعذب الكافرين والعصاة لا على فعل مكنسب ولا على
محدث منه وقال التوبة لا تصح ، فيصح مع الاصرار على قبيح
آخر يعلمه او يعتقد قبيحا وان كان حسنا وان التوبة لا تصح مع
الاصرار على منع حسنة واجبة عليه وان توبة الراتب بعد ضمه
عن الجماع لا تصح وزعم ان الطهارة غير واجبة وانما امر العبد
بالصلوة في حال كونه متطهرا وان الطهارة تجزئ بلقاء المغصوب
ولا تجزئ الصلوة في الارض المغصوبة وزعم ان الزنج والترك واليهود
قادرون على ان يأتوا بمثل هذا القرآن وقال ابو على وابنه ابو
هاشم الايمان هو الطاعات المفروضة * والفرقة العشرون من المعتزلة
الشيطنانية * اتباع محمد بن نعمان المعروف بشيطان الطاق وهو من
الروافض شارك كلا من المعتزلة والروافض في بدعهم وقلبا يوجد
معتزلى الا وهو رافضى الا قليلا منهم انفرد بطامة وهي ان الله
لا يعلم الشئ الا ما قدره واراده واما قبل تقديره فيستحيل ان
يعلم ولو كان عالما بافعال عباده لاستحال ان يحصتهم ويختبرهم *
والمعتزلة اسام منها الثنوية سمو بذلك لقولهم اخبر من الله والشر
من العبد ومنهم الكيسانية والناكتية والاجدية والوهيمية
والتبرية والواسطية والواردية سمو بذلك لقولهم لا يدخل المؤمنون

راداسا وثقيفة
مقرلة

النار واقفا يردون عليها ومن ادخل النار لا يخرج منها قط ومنهم الحرقية لقولهم الكفار لا تحرق الا مرة والغنية القائلون بفساد الجنة والنار والواقفية القائلون بالوقف في خلق القرآن ومنهم الاقفية القائلون بان الفاظ القرآن غير مخلوقة والمترقة القائلون بان الله بكل مكان والقبرية القائلون بانكار عذاب القبر * والفرقة الثانية المشبهة * وهم يفلون في اثبات صفات الله تعالى ضد المعتزلة * وهم سبع فرق * الهشامية * اتباع هشام بن الحكم ويقال لهم ايضا الحكمية * ومن قولهم الاله تعالى كنور السبكة الصافية ثلاثا من جوانبه ورمون مقاتل بن سليمان بانه قال هو لحم ودم على صورة الانسان وهو طويل عربض عميق وان طوله مثل عرضة وعرضه مثل عمقه وهو ذولون وطعم ورائحة وهو سبعة اشبار يشرب نفسه ولم يصح هذا القول عن مقاتل * والجواقية * اتباع هشام بن سالم الجوفى وهو من الرافضة ايضا ومن شنيع قوله ان الله تعالى على صورة الانسان نصفه الاعلى مجوف ونصفه الاسفل مصمت وله شعر اسود وليس بلحم ودم بل هو نور ساطع وله خمس حواس كحواس الانسان ويد ورجل وخن وعين واذن وشعر اسود الا الفرج والحية * والبيانية * اتباع يسان بن سيمان القائل هو على صورة الانسان ويهلك كله الا وجهه لظاهر الآية * كل شئ هالك الا وجهه * والمقبرية * اتباع مغيرة بن سعيد الجهلي وهو ايضا من الروافض ومن شتائعه قوله ان اعضاء معبودهم على صورة حروف الهجاء فالالف على صورة قدميه وزعم انه رجل من نور على رأسه ناج من نور وزعم ان الله كتب باصبعه اعمال العباد من طاعة ومعصية ونظر فيهما وغضب من معاصيهم فمرق فاجتمع من عرقه بحران

عذب وملح وزعم انه بكل مكان لا يخلو عنه مكان * والمنهالية * اصحاب
منهال بن ميمون * والزارية * اتباع زرارة بن اعين * والبونسية * اتباع
بونس بن عبد الرحمن القمي وكلهم من الريا فاض وسبأى ذكركم
ان شاء الله تعالى ومنهم ايضا * السبابة * والشاكية * والعلمية *
والمستنبية * والبدعية * والعشرية * والازرية * ومنهم
الكرامية * اتباع محمد بن كرام السجستاني وهم طوائف * الهيصمية *
والاسحاقية * والجنيدية * وغير ذلك الا انهم يعدون فرقة
واحدة لان بعضهم لا يكفر بعضا وكلهم مجمعة الا ان فيهم من
قال هو قائم بنفسه * ومنهم من قال هو اجزاء مؤلفة وله جهات
ونهايات * ومن قول الكرامية ان الايمان هو قول مفرد وهو قول
لا اله الا الله سواء اعتقد او لا زعوا ان الله جسم وله حد ونهاية
من جهة السفلى ونجوز عليه ملاقة الاجسام التي تحته وانه على
العرش والعرش مماس له وانه محل الموائد من القول والارادة
والادراكات والمربيات والسموعات وان الله لو علم احدا من عباده
لا يؤمن به لكان خلقه اياهم عبدا وانه يجوز ان يعزل نبيا من
الانبياء والرسل ويجوز عندهم على الانبياء كل ذنب لا يوجب حدا
ولا يسقط عدالة وانه يجب على الله تعالى تواتر الرسل وانه يجوز
ان يكون امامان في وقت واحد وان عليا ومعاوية كانا امامين
في وقت واحد الا ان عليا كان على السنة ومعاوية على خلافها
واسفد ابن كرام في الفقه باشياء منها ان المسافر يكفيه من صلوة
الخوف تكبيرتان واجاز الصلوة في ثوب مستغرق في النجاسة وزعم ان
الصلوة والصوم والزكوة والحج وسائر العبادات تصح بغير نية ونكفى
نية الاسلام وان النية تجب في النوافل وانه يجوز الخروج من
الصلوة بالاكل والشرب والجماع عمدا ثم البناء عليها وزعم بعض

الكرامية ان الله عليم احدهما يعلم به جميع المعلومات والاخر يعلم به العلم الاول ﴿ الفرقة الثالثة القدرية ﴾ الفلاة في اثبات القدرة للعبد في اثبات الخلق والابحاد وانه لا يحتاج في ذلك الى معاونه من جهة الله تعالى ﴿ الفرقة الرابعة المجبرة ﴾ الفلاة في نفي استطاعة العبد قبل الفعل وبعده ومعه ونفي الاختيار له ونفي الكسب وهاتان الفرقتان متضادتان ثم افتزقت المجبرة على ثلث فرق * الجهمية * اتباع جهم بن صفوان الترمذي مولى راسب وقتل في آخر دولة بني امية وهو ينفي الصفات الالهية كلها ويقول لا يجوز ان يوصف الباري تعالى بصفة يوصف بها خلقه وان الانسان لا يقدر على شيء ولا يوصف بالقدرة ولا الاستطاعة وان الجنة والنار تفنيان وتقطع حركات اهلها وان من عرف الله ولم ينطق بالايمان لم يكفر لان العلم لا يزول بالصمت وهو مؤمن مع ذلك وقد كفره المعتزلة في نفي الاستطاعة وكفره اهل السنة بنفي الصفات وخلق القرآن ونفي الرؤية وانفرد بجواز الخروج على السلطان الجائر وزعم ان علم الله حادث لا بصفة يوصف بها غيره * والبكرية * اتباع بكر بن اخت عبد الواحد وهو يوافق النظام في ان الانسان هو الروح يزعم ان الباري تعالى يرى في القيامة في صورة يخلقها ويكلم الناس منها وان صاحب الكيبرة منافق في الدرك الاسفل من انار وحاله اسوأ من حال الكافر وحرم اكل الثوم والبصل واوجب الوضوء من قرقرة البطن * والضرارية * اتباع ضرار بن عمرو انفرد باشياء منها ان الله تعالى يرى في القيامة بحاسة زائدة سادسة وانكر قرارة بن مسعود وشك في دين عامة المسلمين وقال اهلهم كفار وزعم ان الجسم اعراض مجتمعة كما قالت التجاربة ومن جملة المجبرة * البطيحية * اتباع اسمعيل البطيحي * والصابحية * اتباع ابي صباح بن ممر * والفكرية * والخوفية *

﴿ الفرقة الخامسة المرجئة ﴾ والارجاه اما مشتق من الرجاء لان الرجئة يرجون لاصحاب المعاصي الثواب من الله تعالى فيقولون لا يضر مع الايمان معصية كما انه لا ينفع مع الكفر طاعة او يكون مشتقا من الارجاه وهو التأخير لانهم اخروا حكم اصحاب الكبار الى الآخرة وحقيقة المرجئة انهم الغلاة في اثبات الوعد والرجاء ونفي الوعيد والخوف عن المؤمنين وهم ثلاثة اصناف صنف جمعوا بين الرجاء والقدر وهم غيلان وابو شمر من بني حنيفة وصنف جمعوا بين الارجاه والجبر مثل جهم بن صفوان وصنف قال بالارجاه المحض وهم اربع فرق • اليونسية • اتباع يونس بن عمرو وهو غير يونس بن عبد الرحمن القمي الرافضي زعم ان الايمان معرفة الله والخضوع له والمحبة والاقرار بانه واحد ليس كمثله شيء • والفسانية • اتباع غسان بن ابان الكوفي التكريتية عيسى عليه السلام وتلد لحمد بن الحسن الشيباني ومذهبه في الايمان كذهب يونس الا انه يقول كل خصلة من خصال الايمان تسمى بعض الايمان ويونس يقول كل خصلة ليست بالايمان ولا بعض ايمان وزعم غسان ان الايمان لا يزيد ولا ينقص وعن ابي حنيفة رحمه الله الايمان معرفة بالقلب واقرار باللسان فلا يزيد ولا ينقص كقرص الشمس • والثوبانية • اتباع ثوبان المريثي ثم الخارجي المعتزلي وكان يقال له جامع النقايس هاجر النقايس ومن قوله الايمان هو المعرفة والاقرار والايمان فعل ما يجب في العقل فعليه فاجب الايمان بالعقل قبل ورود الشرع وفارق الفسانية واليونسية في ذلك • والتؤمنية • اتباع ابي معاذ التومني الفيلسوف زعم ان من ترك فريضة لا يقال له فاسق على الاطلاق ولكن ترك الفريضة فسق وزعم ان هذه الخصال التي تكون جلها ايمانا فواحدة منها ليست بالايمان ولا بعض ايمان وان من قتل نبيا كفرا لاجل

القتل بل لاستخفافه به وبفضه له ومن فرق المرجئة * الرئيسية *
اتباع بشر بن غياث المريسي ~~كان~~ عراقي المذهب في الفقه تليذا
للقاضي ابي يوسف يعقوب الحضرمي وقال بنى الصفات وخلق
القرآن فاكفره الصفاتية بذلك وزعم ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى
ولا استطاعة مع الفعل فاكفره المعتزلة بذلك وزعم ان الايمان هو
التصديق بالقلب وهو مذهب ابن الربيدى ولما ناظره الشافعي
في مسألة خلق القرآن ونفى الصفات قال له نصفك ~~كافر~~ لقولك
يخلق القرآن ونفى الصفات ونصفك مؤمن لقولك بالقضاء والقدر
وخلق اكثساب العباد وبشر معدود من المعتزلة انفسه الصفات
وقوله يخلق القرآن ومن فرق المرجئة * الصالحة * اتباع صالح
بن عمرو بن صالح * والجمهورية * اتباع جهم بن محمد التميمي
* والزيادة * اتباع محمد بن زياد الكوفي * والشيبية * اتباع محمد بن
شبيب * والناقضية والبهيمية * ومن المرجئة جماعة من الأئمة
كسعيد بن جبير وطلق بن حبيب وعمرو بن مرة ومحارب بن دثار
وعمر بن ذر وحاد بن سليمان وابي مقاتل وخالفوا القدرية والحوارج
والمرجئة في انهم لم يكفروا بالكبائر ولا حكموا بتخليد مرتكبها في
النار ولا سبوا احدا من الصحابة ولا وقعوا فيهم * واول من وضع
الارجاء ابو محمد الحسن بن محمد المعروف بابن الحنفية بن علي بن ابي طالب
وتكلم فيه وصارت المرجئة بعده اربعة انواع الاول مرجئة الحوارج
الثاني مرجئة القدرية الثالث مرجئة الجبرية الرابع مرجئة
الصالحية وكان الحسن بن محمد بن الحنفية يكتب كتابه الى الامصار
يدعوا الى الارجاء الا انه لم يؤخر العمل عن الايمان كما قال بعضهم
بل قال اداه الطامات وترك المعاصي ليس من الايمان لا يزول هو
يزوالها وقال ابن قتبية اول من وضع الارجاء بالبصرة حسان

بن بلال بن الحارث المزني وذكر بعضهم ان اول من وضع الارجاء
ابو صلت السمان ومات سنة اثنين وخسين ومائة في الفرقة السادسة
الحرورية في الغلاة في اثبات الوعيد والخوف على المؤمنين والتخليد
في النار مع وجود الايمان وهم قوم من النواصب الخوارج وهم
مضادون المرجئة في النفي والاثبات والوعد والوعيد ومن مفرداتهم
ان من ارتكب كبيرة فهو مشرك ومذهب عامة الخوارج انه كافر
وليس بمشرك وقال بعضهم هو متافق في الدرك الاسفل من النار
فعند الحرورية ان الاسم يتغير بارتكاب الكبيرة الواحدة فلا يسمى
مؤمنا بل كافرا مشركا والحكم فيه انه يتخلد في النار واتفقوا على
ان الايمان هو اجتناب كل معصية وقيل لهم الحرورية لانهم خرجوا
الى حروراء لقتال علي بن ابي طالب رضي الله عنه وعدتهم اثنا عشر
الفا ثم سار علي رضي الله عنه اليهم وناظرهم ثم قاتلهم وهم اربعة
آلاف فانضم اليهم جماعة حتى بلغوا اثني عشر الفا في الفرقة
السابعة البهائية في اتباع الحسين بن محمد بن عبد الله البخاري ابي عبد
الله كان حائكا وقيل انه كان يعمل الموازين وانه كان من اهل قم كان
من جهة المجبرة ومنكبرهم وله مع النظام عدة مناظرات منها انه ناظره
مرة فلما لم يلحقه بحجته رفضه النظام وقال له قم اخبرني الله من ينسبك
الى شيء من العلم والفهم فانصرف محموتا واعتل حتى مات وهم اكثر
معتزلة الزيدية وجهاتها وهم يوافقون اهل السنة في مسألة القضاء
والقدر واكتساب العباد وفي الوعد والوعيد وامامة ابي بكر رضي الله
عنه ويوافقون المعتزلة في نفي الصفات وخلق القرآن وفي الرؤية
وهم ثلث فرق البرغوثية والصفوانية والمستدركية في الفرقة الثامنة
الجهمية في اتباع جهم بن صفوان وهم يوافقون اهل السنة في
مسألة القضاء والقدر مع ميل الى الجبر وينفون الصفات والرؤية

ويقولون بخلق القرآن وهم فرقة عظيمة وعدادهم في المطلة
 الجبيرة ﴿ الفرقة التاسعة الروافض ﴾. الغلاة في حب علي بن
 بن ابي طالب وبغض ابي بكر وعمر وعثمان وعابشة ومعابرة في
 آخرين من الصحابة رضى الله عنهم اجمعين وسماوا رفضة لان زيد
 بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم امتنع من لعن
 ابي بكر وعمر رضى الله عنهما وقال هما وزرا جدى محمد صلى الله
 عليه وسلم فرفضوا رأيه ومنهم من قال لانهم رفضوا رأى الصحابة
 رضى الله عنهم حيث يابعدوا ابا بكر وعمر رضى الله عنهما * وقد اختلف
 الناس في الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذهب
 الجمهور الى انه ابو بكر الصديق رضى الله عنه وقال العباسية
 والربوبية اتباع ابي هريرة الربوي وقيل اتباع العباس الربوي
 هو العباس ابن عبد المطلب رضى الله عنه لانه الم والوارث فهو احق
 من ابن الم وقال العثمانية وبنو امية هو عثمان بن عفان رضى الله
 تعالى عنه وذهب آخرون الى غير ذلك وقال الرافضة هو علي
 بن ابي طالب ثم اختلفوا في الامامة اختلافا كثيرا حتى بلغت فرقتهم
 ثلثمائة فرقة والشهور منها عشرون فرقة الزيدية والصباحية اقروا
 امامة ابي بكر رضى الله عنه ورأوا انه لا نص في امامة علي رضى الله
 عنه واختلفوا في امامة عثمان رضى الله عنه فانكروا بعضها بعضهم
 واقر بعضهم انه الامام بعد عمر بن الخطاب رضى الله عنه لكن قالوا
 علي افضل من ابي بكر وامامة الفضول جائزة وقال الغلاة هو علي
 بالنص ثم الحسن وبعده الحسين وصار بعد الحسين الامر شورى وقال
 بعضهم لم يرد النص الا بامامة علي فقط وقال آخرون نص علي علي
 بالوصف لا بالعين والاسم وقال بعضهم قد جاء النص علي امامة
 اثني عشر آخرهم المهدي المنتظر وفرقتهم العشرون هي * الامامية *

كيفيت
 الخلفاء
 الصالحين

وهم مختلفون في الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فزعم
اكثرهم ان الامامة في علي بن ابي طالب واولاده بنص النبي صلى الله
عليه وسلم وان الصحابة كلهم قد ارتدوا الا عليا وابنيه الحسن
والحسين واباذر الغفاري و سلمان الفارسي وطائفة يسيرة واول من
تكلم في مذهب الامامية علي بن اسمعيل بن ميثم التمار وكان من اصحاب
علي بن ابي طالب وذهبت القطعية منهم الى ان الامامة في علي ثم في
الحسن ثم في الحسين ثم في علي بن الحسين ثم في محمد بن علي ثم في
جعفر بن محمد ثم في موسى بن جعفر ثم في علي بن موسى وقطعوا
الامامة عليه فسموا القطعية لذلك ولم يكتبوا امامة محمد بن موسى
ولا امامة الحسين بن علي بن موسى وقالت النواوسية جعفر بن محمد
لم يميت وهو حي ينتظر وقالت الباركية اتباع مبارك الامام بعد
جعفر بن محمد ابنه اسمعيل بن جعفر ثم محمد بن اسمعيل وقالت
الشميطية اتباع يحيى بن شبيب الاحمسي كان مع المختار قائدا من قواده
فانفذه اميرا على جيش البصرة بقاتل مصعب بن الزبير فقتل بالدار
الامامة بعد جعفر في ابنه محمد واولاده وقالت المعربية اتباع معمر الامامة
بعد جعفر في ابنه عبد الله بن جعفر واولاده ويقال لهم القطعية لان
عبد الله بن جعفر كان اقطع الرجلين وقالت الواقفية الامام بعد جعفر ابنه
موسى بن جعفر وهو حي لم يميت وهو الامام المنتظر وسموا الواقفية
لوقوفهم على امامة موسى وقالت الزرارية اتباع زرارة بن ادين
الامام بعد جعفر ابنه عبد الله الا انه سأل عن مسائل فلم يحكمه
الجواب عنها فادعى امامة موسى بن جعفر من بعدهايه وقالت
المفضلية اتباع الفضل بن عمرو الامام بعد جعفر ابنه موسى وانه
مات فانتقلت الامامة الى ابنه محمد بن موسى وقالت المفوضة من
الامامية ان الله تعالى خلق محمدا صلى الله عليه وسلم وفوض اليه

بين الامامة
ونسله
وهم
اليه
ي

خلق العالم وتديره وقال بعضهم بل فوض ذلك الى علي بن ابي طالب * والفرقة الثانية * من فرق الروافض الكيسانية اتباع كيسان مولى علي بن ابي طالب واخذ عن محمد بن الحنفية وقيل بل كيسان اسم المختار بن عبيد الثقي الذي قام لاختار الحسين رضي الله عنه زعموا ان الامام بعد علي ابنه محمد بن الحنفية لانه اعطاه الراية يوم الجمل ولان الحسين اوصى اليه عند خروجه الى الكوفة ثم اختلفوا في الامام بعد ابن الحنفية فقال بعضهم رجع الامر بعده الى اولاد الحسن والحسين وقيل بل انتقل الى ابي هاشم عبد الله بن محمد ابن الحنفية وقالت الكرية اتباع ابي كرب بن ابن الحنفية حتى لم يمت وهو الامام المنتظر ومن قول الكيسانية ان البدأ جائز على الله وهو كفر صريح * والفرقة الثالثة الخطاوية * اتباع ابي الخطاب محمد بن ابي ثور وقيل محمد بن ابي يزيد الاجدع ومذهبه الغلوفي جعفر بن محمد الصادق وهو ايضا من المشبهة واتباعه خمسون فرقة وكلهم منفقون على ان الائمة مثل علي واولاده كلهم انبياء وانه لا بد من رسولين لكل امة احدهما ناطق والاخر صامت فكان محمد ناطقا وعلي صامتا وان جعفر بن محمد الصادق كان نبيا ثم انتقلت النبوة الى ابي الخطاب الاجدع وجوزوا كلهم شهادة الزور لموافقتهم وزعموا انهم طالون بما هو كائن الى يوم القيامة وقالت العمرية منهم الامام بعد ابي الخطاب رجل اسم عمر وزعموا ان الدنيا لا تنفي وان الجنة هي ما يصيب الانسان من الخير في الدنيا والنار ضد ذلك واباحوا شرب الخمر والزنا وسائر المحرمات ودانوا بترك الصلوة وقالوا بالتناسخ وان الناس لا يموتون وانما ترفع ارواحهم الى غيرهم وقالت البرزخية منهم ان جعفر بن محمد الله وليس هو السني يراه الناس وانما تشبهه على الناس وزعموا ان كل مؤمن يوحى اليه وان منهم من هو خير من جبريل وميكائيل ومحمد صلى الله عليه

وسلم وزعموا انهم يرون امواتهم بكرة وعشيا وقالت العميرية منهم
اتباع عمير بن بيان الجعلى مثل ذلك كله وخالفوهم في ان الناس
لا يموتون واختلفت الخطابية بعد قتل ابى الخطاب فرقا منها فرقة زعت
ان الامام بعد ابى الخطاب عمير بن بيان الجعلى ومقاتهم كقالة البريغية
الا ان هؤلاء اعترفوا بموتهم ونصبوا خيمة على كناسة الكوفة
يجمعون فيها على عبادة جعفر الصادق فبلغ ذلك يزيد بن عمير
فصلب عمير بن بيان في كناسة الكوفة ومن فرفهم المفضلية اتباع
مفضل الصيرفي زعم ان جعفر بن محمد الله فطرده ولعنسه وزعت
الخطابية باجتماعها ان جعفر بن محمد الصادق اودعهم جلدا يقال له
جعفر فيه كل ما يحتاجون اليه من علم الغيب وتفسير القرآن وزعموا
لعنهم الله ان قوله تعالى ان الله يأمركم ان تذبحوا بقره مضاه عابسه ام
الذين رضى الله عنها وان الخمر والبس ابوبكر وعمر رضى الله
عنهما وان الجلب والطاغوت معوية بن ابى سفيان وعمر بن العاص
رضى الله عنهما * والفرقة الرابعة "الزيدية" * اتباع زيد بن علي
بن الحسين بن علي بن ابى طالب رضى الله عنهم القائلون بامامته وامامة
من اجتمع فيه ست خصال العلم والزهد والشجاعة وان يكون من
اولاد فاطمة الزهراء رضى الله عنها حسنيا او حسنيا ومنهم من زاد
صباحه الوجه وان لا يكون فيه آفة وهم يوافقون المستقلة في
اصولهم كلها الا في مسألة الامامة واخذ مذهب زيد بن علي عن
واصل بن عطاء وكان يفضل عليا على ابى بكر وعمر مع القول
بامامتهما وهم اربع فرق الجارودية اتباع ابى الجارود ويكنى ابا النجم
زياد بن النذر البدي زعم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نص
على امامة علي بالوصف لا بالتسمية وان الناس كفروا بتركهم مبايعة
علي رضى الله عنه والحسن والحسين واولادهما والجريرية اتباع

قول الخطابية
وجعفر بن محمد
الصادق وكنيتهم
على ام المؤمنين
لعنهم الله

سليم بن جرير ومن قوله لم يكفر الناس بتركهم مبايعته صلى بل
 اخطأوا بتركه الافضل وهو على وكفروا الجارودية بتكفيرهم الصحابة
 الا انهم كفروا عثمان بن عفان بالاحداث التي احدثها وقالوا لم ينص
 على علي امامة احد وصار الامر من بعده شورى ومنهم البترية اتباع
 الحسن بن صالح بن كثير الابتر وقولهم ان عليا افضل واولى
 بالامامة غير ان ابا بكر كان اماما ولم تكن امامته خطأ ولا كفرا بل
 ترك علي الامامة له واما عثمان فيتوقف فيه ومنهم البعقوبية اتباع
 يعقوب وهم يقولون بامامة ابي بكر وعمر ويبرؤون من تبرأ منهما
 وينكرون رجعه الاموات الى الدنيا قبل يوم القيامة ويتبرأون من
 دان بها الا انهم متفقون على تفضيل علي على ابي بكر وعمر من
 غير تنسيقهما وتكفيرهما ولا لعنهما ولا الطعن على احد من الصحابة
 رضوان الله عليهم اجمعين * والفرقة الخامسة السبائية * اتباع
 عبد الله بن سبا الذي قال شفاها لعلي بن ابي طالب انت الاله وكان
 من اليهود ويقول في يوشع بن نون مثل قوله ذلك في علي وزعم
 ان عليا لم يقتل وانه حي لم يميت وانه في السموات وان الرعد صوته
 والبرق سوطه وانه ينزل الى الارض بعد حين فبعه الله * والفرقة
 السادسة الكابلية * اتباع ابي كابل اكفر جميع الصحابة بتركهم بيعه
 على وكفر عليا بتركه قتالهم وقال بتناسخ الانوار الالهية في الائمة
 * والفرقة السابعة البائية * اتباع بيان بن سمعان زعم ان روح
 الاله حل في الانبياء ثم في علي وبعده في محمد بن الحنفية ثم في
 ابنه ابي هاشم عبد الله بن محمد ثم حل بعد ابي هاشم في يسان بن
 سمعان يعني نفسه لعنه الله * والفرقة الثامنة المغيرة * اتباع
 مغيرة بن سعيد الجعلي مولى خالد بن عبد الله طلب الامامة لنفسه
 بعد محمد بن عبد الله بن الحسن فخرج علي خالد بن عبد الله القسري

بالكوفة في عشرين رجلا فمطعموا به فقال خالد اطعموني ماء
وهو على المنبر فقير بذلك والمغيرة هذا قال بالتشبيه الفاحش وادعى
النبوّة وزعم ان معجزته علمه بالاسم الاعظم وانه يحى الموتى وزعم ان الله
لما اراد ان يخلق العالم كتب باصبعه اعمال عباد ففضب من معاصيهم
ففرق فاجتمع من عرفه بحران احدهما ملح والآخر عذب فخلق
من البحر العذب النعيسة وخلق الكفرة من البحر الملح وزعم ان
المهدي يخرج وهو محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي بن ابي
طالب * والفرقة التاسعة الهشامية * وهم صنفان احدهما اتباع
هشام بن الحكم والثاني اتباع هشام الجوافي وهما يقولان لتجاوز
المعصية على الامام وتجاوز على الانبياء وان محمدا عصي ربه في
اخذ القداء من اسرى بدر كذبا لغنما الله وهما ايضا مع ذلك من
المشبهة * والفرقة العاشرة الزرارية * اتباع زرارة بن اعين احد
القلاة في الرضى وزعم مع ذلك ان الله تعالى لم يكن في الازل
قالا ولا قادرا حتى اكذب لنفسه جميع ذلك فبهد الله * والفرقة
الحادية عشرة الجناحية * اتباع عبدالله بن معاوية ذى الجناحين
بن ابي طالب وزعم انه اله وان العلم ينبت في قلبه كما تنبت الكماء
وان روح الاله دارت في الانبياء كما كانت في علي واولاده ثم صارت
فيه مذهبهم استهلاك الحمر والميتة ونكاح المحارم وانكروا القيامه
وتأولوا قوله تعالى * ليس على الذين آمنوا وعلما الصالحات جناح
فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعلما الصالحات * وزعموا كل ما في
القرآن من تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير كنساية عن قوم يلزم
بعضهم مثل ابي بكر وعمر وعثمان ومعاوية وكل ما في القرآن من
الفرائض التي امر الله بها كناية عن من يلزم موالاتهم مثل علي
والحسن والحسين واولادهم * والثانية عشرة التصورية * اتباع ابي

المنصور الجلي احد الضلالة الشبهة زعم ان الامامة انتقلت اليه بعد محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن ابي طالب وانه عرج به الى السماء بعد انتقال الامامة اليه وان معبوده مسح بيده على رأسه وقال له يا بنى بلغ عني آية الكسف الساقط من السماء في قوله تعالى * وان يروا كسفا من السماء ساقطاً يقولوا سحاب مركوم * وزعم ان اهل الجنة قوم تحب موالاتهم مثل علي بن ابي طالب واولاده وان اهل النار قوم تحب معاداتهم مثل ابي بكر وعمر وعثمان ومعاوية رضى الله عنهم * والثالثة عشرة الفريضة * زعموا لعنهم الله ان جبرائيل اخطأ فانه ارسل الى علي بن ابي طالب فجاء الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم وجعلوا شعارهم اذا اجتمعوا ان يقولوا العنا صاحب الرش يحنون جبرائيل عليه السلام وعينهم اللعنة * والرابعة عشرة الذمية * بفتح الذال الجمجمة زعموا اخزاهم الله ان علي بن ابي طالب بعث الله نبيا وانه بعث محمدا صلى الله عليه وسلم ليظهر امره فادعى النبوة لنفسه وارضى عليا بان زوجه ابنته وموله ومنهم العلوية اتباع علي بن ذراع السدوسي وقيل الاسدي كان يفضل عليا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وزعم ان عليا بعث محمدا وكان لعنه الله يذم النبي صلى الله عليه وآله وسلم زعمه ان محمدا بعث ليدعو الى علي فدعا الى نفسه ومن العلوية من يقول بانهم محمد وعلي جميعا ويقدمون محمدا في الالهية ويقال لهم الميعة ومنهم من قال بالهبة خمسة وهم اصحاب الكساء محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين وقالوا خمسة شئ واحد والروح حالة فيهم بالسوية لافضل لواحد منهم على الآخر وكرهوا ان يقولوا فاطمة بالهاء فقالوا فاطم قال بعضهم

* توليت بعد الله في الدين خمسة * نبيا وسبطيه وشيخها وفاطما *

* والخامسة عشرة اليونسية * اتباع يونس بن عبد الله القمي احد
 الفلاة المشبهة * والسادسة عشرة الرزامية * اتباع رزام بن سابق
 زعم ان الامامة انتقلت بعد علي بن ابي طالب الى ابنه محمد بن الحنفية
 ثم الى ابنه ابي هاشم ثم الى علي بن عبد الله بن عباس بالوصية ثم
 الى ابنه محمد بن علي فاوصى بها محمد الى ابي العباس عبد الله بن
 محمد السفاح الظالم المتزدد في المذاهب الجاهل بحقوق اهل البيت
 * والسابعة عشرة الشيطانية * اتباع محمد بن الثمان شيطان الطاق
 وقد شارك المعتزلة والرافضة في جميع مذهبهم وانفرد باعظم الكفر
 قاتله الله وهو انه زعم ان الله لا يعلم الشيء حتى يقدره وقبل ذلك
 يستحيل علمه * والثامنة عشرة السليبية * وهم من الراوندية زعوا
 ان الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم صارت في علي
 واولاده الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية ثم في ابي هاشم عبد الله
 بن محمد بن الحنفية وانتقلت منه الى علي بن عبد الله بن عباس بوصية
 اليه ثم الى ابي العباس السفاح ثم الى ابي سلمة صاحب دولة بني
 العباس وقام بتاحية كش فيما وراء النهر رجل من اهل مرواعور
 يقال له هاشم ادعى ان ابائهم كان الهما انتقل اليه روح الله ثم انتقل
 اليه بعده فانتشرت دعوته هناك واحتجب عن اصحابه واتخذ له وجهاً
 من ذهب فعرف بالصبغ ثم ان اصحابه طلبوا رؤيته فوعدهم ان يريهم
 نفسه ان لم يحترقوا وعمل تجساء مرآة محرقه تعكس شعاع
 الشمس فلما دخلوا عليه احترق بعضهم ورجع الباقون وقد فتوا
 واعتقدوا انه اله لا تدركه الابصار ونادوا في حروبهم بالهيته
 * والتاسعة عشرة الجعفرية * والعشرون الصباحية * وهم
 والزيدية مثل الشيعة فانهم يقولون بامامة ابي بكر وانه لا نص في

امامة على مع الله عندهم افضل وابو بكر مفضول ومن الروافض
الحلوية والساعية والمشرىكة يزعمون ان عليا شريك محمد صلى الله عليه
وسلم والتناسخية القائلون ان الارواح تناسخ والاغبيسة والمخطئة
الذين يزعمون ان جبرائيل اخطأ والامصافية والخلفبة الذين يقولون
لا نجوز الصلوة خلف غير الامام والرجعية القائلون سيرجع على بن
ابي طالب وينتقم من اعدائه والمتربصية الذين يتربصون خروج
المهدي والامرية والجية والجلالية والكربلية اتباع ابي كريب
الضرير والحزنية اتباع عبدالله بن عمرو الحزني في الفرقة العاشرة
الخارجية ويقال لهم انتواصب والحرورية نسبة الى حروراء موضع
خرج فيه اولهم على علي رضي الله عنه وهم الغلاة في حب ابي بكر
وعمر وبفض علي بن ابي طالب رضوان الله عليهم اجمعين ولا اجعل
منهم فاتهم القاسطون المارقون خرجوا على علي رضي الله عنه وانفصلوا
عنه بالجملة وتبرأوا منه ومنهم من صحبه ومنهم من كان في زمنه
وهم جماعة قد دون الناس اخبارهم وهم عشرون فرقة
* لاول * يقال لهم الحكمية لانهم خرجوا على علي رضي الله عنه في
صفتين وقالوا لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وانحازوا عنه الى حروراء
ثم الى النهروان وسبب ذلك انهم حملوه على التهامك الى من حكم
بكتاب الله فلما رضى بذلك وكانت قضية الحكمين ابي موسى الاشعري
وهو عبدالله بن قيس وعمرو بن العاص غضبوا من ذلك وناذبوا
عليها وقالوا في شعارهم لاحكم الا لله ورسوله وكان امامهم في التحكيم
عبد الله بن الكواء * والثانية الازارقة * اتباع ابي راشد نافع بن
الازرق بن قيس بن نهار بن انسان بن اسد بن صبرة بن ذهل بن
الدؤل بن حنيفة الخارج بالبصرة في امام عبدالله بن الزبير وهم على
التبري من عثمان وعلي والطعن عليهما وان دار مخالفتهم

دار كفر وان من اقام بدار الكفر فهو كافر وان اطفال مخالفهم في النار
ويحل قتلهم وانكروا رجم الزاني وقالوا من قذف محصنة حد ومن
قذف محصنا لا يحد ويقطع السارق في القليل والكثير * والثالثة
الجدات * ولم يقل فيهم التجديدة ليقرب بينهم وبين من انتسب الى
بلاد نجد فانهم اتباع نجد بن عويمر وهو طامر الحنفي الخارج بالجماعة
وكان رأسا ذا مقالة مفردة وتسمى بامير المؤمنين وبعث عطية بن
الاسود الى سجستان فظهر مذهبه يبرو فعرفت اتباعه بالعطوية
ومذهبهم ان الدين امران احدهما معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله
وتحريم دماء المسلمين واموالهم والثاني الاقرار بما جاء من عند الله
تعالى جله وما سوى ذلك من التحريم والتحليل وسائر الشرائع فان
الناس يعذرون بجهلها وانه لا يأتهم المجتهد اذا اخطأ وان من خالف
ان لا يعذب المجتهد فقد كفر واستحلوا دماء اهل الذمة في دار التقية
وقالوا من نظر نظرة محرمة او كذب كذبة او اصر على صغيرة
ولم ينب منها فهو كافر ومن زنى او سرق او شرب خرا من غير ان
يصر على ذلك فهو مؤمن غير كافر * والرابعة الصغرية *
اتباع زياد بن الاصفر ويقال اتباع النعمان بن صفر وقيل بل نسوا
الى عبد الله بن صفار وهو احد بنى مقاعس وهو الحارث بن عمرو
بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم بن اد بن طابخة بن الياس بن
مضر بن نزار وقيل عبد الله بن الصفار من بنى صويمر بن مقاعس
وقيل سموا بذلك لصفرة عائلهم وزعم بعضهم ان الصغرية بكسر
الصاد وقد وافق الصغرية الازارقة في جميع بدعهم الا في قتل
الاطفال ويقال للصغرية الزيادة ويقال لهم ايضا التكار من
اجل انهم يتقصون نصف على وثلاث عثمان وسدس عابشة رضي الله
عنهم * والخامسة البحارة * اتباع عبد الكريم بن عجرد

* والسادسة الميمنية * اتباع ميون بن عمران وهم طائفة من
 البجاردة وافقوا الازارقة الا في شئنين احدهما قولهم نجب البراءة
 من الاطفال حتى يبلغوا ويصفوا الاسلام والثاني استحلال اموال
 المخالفين لهم فلم تستحل الميمنية مال احد خائفهم مالم يقتل المالك
 فاذا قتل صار ماله فينا الا انهم ازدادوا كفرا على كفرهم واجازوا
 نكاح بنات البنات وبنات البنين وبنات اولاد الاخوة وبنات اولاد
 الاخوات فقط * والسابعة النعيرية * وهم طائفة من البجاردة وافقوا
 الميمنية في جميع بدعهم الا في الاستطاعة والمشيئة فان الميمنية مالت الى
 القدرية * والثامنة الحمزية * اتباع حمزة بن ادرك الشامي
 الخارج بخراسان في خلافه هارون بن محمد الرشيد وكثر عبثه
 وفساده ثم فض جوع عيسى بن علي عامل خراسان وقتل منهم
 خلقا كثيرا فانهزم منه عيسى الى كابل وآر امر حمزة الى ان غرق
 في كرمان بواد هناك فعمرت اصحابه بالحمزية وكان يقول بالقدر
 فكفرته الازارقة بذلك وقال اطفال المشركين في النار فكفرته
 القدرية بذلك وكان لا يستحل غنائم اعدائه بل يأمر باحراق جميع
 ما يغمه منهم * والتاسعة الخازمية * وهم فرقة من البجاردة قالوا
 في القدر والمشيئة كقول اهل السنة وخائفوا الخوارج في الولاية
 والعداوة فقالوا لم يزل الله تعالى محبا لاوليائه وبغضا لاعدائه
 * والعاشرة العلومية مع المجهولية * تباينت في مسئلتين احدهما
 قالت العلومية من لم يعرف الله تعالى يجمع اسمائه فهو كافر وقالت
 المجهولية لا يكون كافرا والثانية وافقت العلومية اهل السنة في
 مسألة القدر والمشيئة والمجهولية وافقت القدرية في ذلك
 * والحادية عشرة الصلتية * اتباع عثمان بن ابي الصلت وهم
 طائفة من البجاردة انفردوا بقولهم من اسلم توليته لكن تبرأ من

اطفاله لانه ليس للاطفال اسلام حتى يبلغوا * والثانية عشرة
والثالثة عشرة الاحسنية والمعبدية * وهما فرقان من الشعالبة اتباع
ثعلبة بن عامر وكان ثعلبة هذا مع عبد الكريم بن عجرد ثم اختلفا
في الاطفال فقال عبد الكريم تنبرأ منهم قبل البلوغ وقال ثعلبة لا تنبرأ
منهم بل نقول نتولى الصغار فلم تزل الثعالبه على هذا الى ان خرج
رجل عرف بالاخنس فقال تتوقف عن جمع من في دار التقية الا من
عرفنا منه ايماناً فانا نتولا ومن عرفنا منه كفراً تنبرأنا منه ولا يجوز
ان نبدأ احدا بقتال فتبرأت منه الثعالبه وسموه بالاخنس لانه خنس
منهم اى رجع عنهم ثم خرجت فرقة من الثعالبه قيل لها المعبدية
اتباع معبد فخالفت الثعالبه في اخذ الزكوة من العبيد والبهائم وكفرت
كل فرقة منهما الاخرى * والزائدة عشرة الشيبانية * اتباع سيان
بن سلمة الحسارج في ايام ابي مسلم الخراساني القائم بدعوة الخلفاء
العباسيين وكان معه فتبرأت منه الثعالبه لمعاونته لابي مسلم وهو اول
من اظهر القول بالتشبيه تعالى الله عن ذلك * والخامسة عشرة
الشيبيه * اتباع شيب بن يزيد بن ابي نعيم الحسارج في خلافة
عبد الملك بن مروان وصاحب الحروب العظيمة مع الحجاج بن يوسف
الثقفى وهم على ما كانت عليه الحكمة الاولى الا انهم انفردوا عن
الخوارج بمجاوز امامه المرأة وخلافتها واستخلف شيب هذا امامه
غزاه فدخلت الكوفة وقامت خطيه وصلت الصبح بالسجد الجامع
فقرأت في الركعة الاولى بالقرة وفي الثانية بآل عمران واخبار
شيب طوبه * والسادسة عشرة الرشيدية * اتباع رشيد ويقال
لهم ايضا العشرية من اجل انهم كانوا ياخذون نصف العشر مما
سقت الانهار فقال لهم زياد بن عبد الرحمن يجب فيه العشر فتبرأت
كل فرقة من الاخرى وكفرتهم بذلك * والسابعة عشرة المكرمية *

لهم الاخنس اى
ارجع من مشور
لجابه

اتباع ابي المكرم ومن قوله تارك الصلوة كافر وليس كفره لتترك
الصلوة لكن لجهله بالله وكذا قوله في سائر الكبائر * والثامنة عشرة
الحفصية * اتباع حفص بن المقدم احد اصحاب عبد الله بن ابي
تفرد بقوله من عرف الله تعالى وكفر بما سواه من رسول وغيره فهو كافر
وليس بمشرك فانكر ذلك الاباضية * وقائوا بل هو مشرك * والتاسعة
عشرة الاباضية * اتباع عبد الله بن ابي من بني مقصص واسمه
الحارث بن عمرو ويقال بل ينسبون الى ابي ابيض بضم الهمزة وهي قرية
بالعرض من اليمامة نزل بها نجد بن عامر وخرج عبد الله بن ابي
في ايام مروان وكان من غلاة الحنابلة * والفرقة العشرون
اليزيدية * اتباع يزيد بن ابي امية وكان اباضيا فانفرد ببدعه فبجعه
وهي ان الله تعالى سبعت رسولا من النجم وينزل عليه كتابا جله
واحدة ينسخ به شريعة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن فرق
الخوارج ايضا الحارثية والاصومية اتباع يحيى بن ابي
والبهسية اتباع ابي اليمس الهيصم بن خالد من بني سعيد بن ضبعة
كان في زمن الحجاج وقتل بالمدينة وصلب واليعقوبية اتباع يعقوب
بن علي الكوفي ومن فرقهم الفضلية اتباع فضل بن عبد الله
والتمراخية اتباع عبد الله بن شمران والضحاكية اتباع الضحاك
والخوارج يقال لهم الشراة واحدهم شاري مشتق من شرى الرجل
اذا الخ ومعناه يستشري بالشراة من قول الخوارج شربنا انفسنا
لدين الله قحن لذلك شراة وقيل انه من قولهم شاريته اي لاجبته
ومارته وقيل شرى الرجل غضبا اذا استطار غضبا وقيل لهم هنا
لشدة غضبهم على المسلمين

﴿ ذكر الحال في عقائد اهل الاسلام منذ ابتدأت الملة الاسلاميه ﴾

﴿ الى ان انتشر مذهب الاشعرية ﴾

اعلم ان الله تعالى لما بعث من العرب نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا الى الناس جميعا وصف لهم دينهم سبحانه وتعالى بما وصف به نفسه الكريم في كتابه العزيز الذي نزل به على قلبه صلى الله عليه وسلم الروح الامين وبما اوحى اليه ربه تعالى فلم يسأله صلى الله عليه وآله وسلم احد من العرب باسرهم قروبيهم وبدويهم عن معنى شيء من ذلك كما كانوا يسألونه صلى الله عليه وسلم عن امر الصلوة والزكوة والصيام والحج وغير ذلك مما لله سبحانه فيه امر ونهي وكما سألوه صلى الله عليه وسلم عن احوال القيامة والجنة والنار اذ لوسأله انسان منهم عن شيء من الصفات الالهية لنقل كما نقلت الاحاديث الواردة عنه صلى الله عليه وآله وسلم في احكام الحلال والحرام وفي التزويج والتزويج واحوال القيامة والملاحم والفتن ونحو ذلك مما تضمنته كتب الحديث معاجها ومسانيدها وجوامعها ومن امن النظر في دواوين الحديث النبوي ووقف على الآثار السلفية علم انه لم يرد قط من طريق صحيح ولا سقيم عن احد من الصحابة رضي الله عنهم على اختلاف طبقاتهم وكثرة عددهم انه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن معنى شيء مما وصف الرب سبحانه به نفسه الكريم في القرآن الكريم وعلى لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بل كلهم فهموا معنى ذلك وسكتوا عن الكلام في الصفات نعم ولا فرق احد منهم بين كونها صفة ذات او صفة فعل وانما اثبتوا له تعالى صفات ازيدة من العلم والقدرة والحياة والارادة والسمع والبصر والكلام والحلال والاكرام والجلود والانعام

والعز والعظمة وساقوا الكلام سوفا واحدا وهكذا اثبتوا رضى الله عنهم ما اطلقه الله سبحانه على نفسه الكريمة من الوجه واليد ونحو ذلك مع نفي مماثلة المخلوقين فاثبتوا رضى الله عنهم بلا تشبيه ونزهوا عن غير تعطيل ولم يتعرض مع ذلك احد منهم الى تأويل شئ من هذا ورأوا باجمعهم اجراء الصفات كما وردت ولم يكن عند احد منهم ما يستدل به على وحدانية الله تعالى وعلى اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم سوى كتاب الله ولا عرف احد منهم شيئا من الطرق الكلامية ولا مسائل الفيلسوف فضى عصر الصحابة رضى الله عنهم على هذا الى ان حدث في زمنهم القول بالقدر وان الامر انفع اى ان الله تعالى لم يقدر على خلقه شيئا مما هم عليه وكان اول من قال بالقدر في الاسلام معبد بن خالد الجهنى وكان يجالس الحسن بن الحسين البصرى فتكلم في القدر بالبصرة وسلك اهل البصرة مسلكه لما رأوا عمرو بن عبيد يتبعه واخذ معبد هذا الرأى عن رجل من الاساورة يقال له ابو يونس سنسويه ويعرف بالاسوارى فلما عظمت الفتنة به عذبه الحجاج وصلبه بأمر عبد الملك بن مروان سنة ثمانين ولما بلغ عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنه مقالة معبد في القدر تبرأ من القدرية واقتدى بمعبد في بدعته هذه بجاعه واخذ السلف رحيم الله في ذم القدرية وحذروا منهم كما هو معروف في كتب الحديث وكان عطاه بن يسار قاضيا يرى القدر وكان يأبى هو ومعبد الجهنى الى الحسن البصرى فيقولان له ان هؤلاء يسفكون الدماء ويقولون انما تجري اعمالنا على قدر الله فقال كذب اعداء الله قطعن عليه بهذا ومثله وحدث ايضا في زمن الصحابة رضى الله عنهم مذهب الخوارج وصرحوا بالكفر بالذنوب والخروج على الامام وقتاله فنافرهم عبد الله بن عباس رضى الله

عنهما فلم يرجعوا الى الحق وقاتلهم امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقتل منهم جماعة كما هو معروف في كتب الاخبار ودخل في دعوة الخوارج خلق كثير ورجى جماعة من ائمة الاسلام بانهم يذهبون الى مذهبهم وعد منهم غير واحد من رواة الحديث كما هو معروف عند اهلنا وحدث ايضا في زمن الصحابة رضي الله عنهم مذهب التشيع لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه والغلو فيه فلما بلغه ذلك انكره وحرق بالنار جماعة ممن غلا فيه وانشد

• لما رأيت الامر امرا منكرا • اجبت نارى ودعوت قنبرا •

وقام في زمنه رضي الله عنه عبد الله بن وهب بن سبأ المعروف بابن السوداء السبائي واحداث القول بوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بالامامة من بعده فهو وصي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخليفته على امته من بعده بالنسب واحداث القول برجعة علي بعد موته الى الدنيا ورجعة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ايضا وزعم ان عليا لم يقتل وانه حي وان فيه الجزء الالهى وانه هو الذي يحيى في السحاب وان الرعد صوته والبرق سوطه وانه لابد ان ينزل الى الارض فيملاها عدلا كما ملئت جورا ومن ابن سبأ هذا تشعبت اصناف الغلاة من الرافضة وصاروا يقولون بالوقف يعنون ان الامامة موقوفه على اناس معينين كقول الامامية بانها في الأئمة الاثني عشر وقول الاسماعيلية بانها في ولد اسمعيل بن جعفر الصادق وعنه ايضا اخذوا القول بخيئة الامام والقول برجعته بعد الموت الى الدنيا كما تعتقده الامامية الى اليوم في صاحب السرداب وهو القول بتناسخ الارواح وعنه اخذوا ايضا القول بان الجزء الالهى يحل في الأئمة بعد علي بن ابي طالب وانهم

بذلك استحققوا الامامة بطريق الوجوب كما استحق آدم عليه السلام
سجود الملائكة وعلى هذا الرأي كان اعتقاد جماعة الخلفاء الفاطميين
ببلاد مصر وابن سبأ هذا هو الذي اثار فتنة امير المؤمنين عثمان
بن عفان رضى الله عنه حتى قتل كما ذكر في ترجمة ابن سبأ من
كتاب التاريخ الكبير المقفى وكان له عدة اتباع في عامه الامصار
واصحاب كثيرون في معظم الاقطار فكثرت لذلك الشيعة وصاروا
ضدا للخوارج وما زال امرهم يقوى وعددهم يكثر ثم حدث بعد
عصر الصحابة رضى الله عنهم مذهب جهم بن صفوان ببلاد
المشرق فعظمت الفتنة به فانه نفى ان يكون لله تعالى صفة واورد
على اهل الاسلام سكوكا اثرت في الملة الاسلامية آثارا قبيحها تولد
عنها بلاء كبير وكان قبيل المائة من سنى الهجرة فكثرت اتباعه على
اقواله التي تؤول الى التعطيل فاكبر اهل الاسلام بدعته وقالوا على
انكارها ونضليل اهلها وحذروا من الجهمية وعادوهم في الله
وذموا من جلس اليهم وكتبوا في الرد عليهم ما هو معروف عند
اهله وفي اثناء ذلك حدث مذهب الاعتزال منذ زمن الحسن بن
الحسين لبصرى رحمه الله بعد المائتين من سنى الهجرة وصنفوا فيه
مسائل في العدل والتوحيد واثبات افعال العباد وان الله تعالى لا يخلق
الشر وجهروا بان الله لا يرى في الآخرة واذكروا عذاب القبر على
البدن واعلنوا بان القرآن مخلوق محدث الى غير ذلك من مسائلهم
فتهم خلائق في بدعهم واكثروا من التصنيف في نصرة مذهبهم
باضراق الجلباب فنبى ائمة الاسلام عن مذهبهم وذموا علم الكلام
وهجروا من ينحله ولم يزل امر المعتزلة يقوى واتباعهم تكثر
ومذهبهم ينتشر في الارض ثم حدث مذهب الجهم المضاد لمذهب
الاعتزال فظهر محمد بن كرام بن حراق بن خرابة ابو عبدالله

السجستاني زعيم الطائفة الصكرامية بعد المائتين من سنى الهجرة
واثبت الصفات حتى انتهى فيها الى التجسيم والتشبيه وحجج وقدم
الناس ومات برقرة في صفر سنة ست وخسين ومائتين فدفن بالقدس
وكان هناك من اصحابه زيادة على عشرين الفا على التبع والتشف
سوى من كان منهم ببلاد المشرق وهم لا يحصون لكثرتهم وكان
اماما لطائفة الشافعية والحنفية وكانت بين الكرامية بالشرق وبين
المعتزلة مناظرات ومناكرات وفق كثيرة متعددة ازماتها هذا وامر
الشيعة بنقشوا في الناس حتى حدث مذهب القرامطة المنسوبين الى
جدان المشعث المعروف بقرمط من اجل قصر قامته وقصر رجله
وتقارب خطوه وكان ابتداء امر قرمط هذا في سنة اربع وستين
ومائتين وكان ظهوره بسواد الكوفة فاشتهر مذهبه بالعراق وقام
من القرامطة ببلاد الشام صاحب الخال والندثر والطوق وقام
بالبحرين منهم ابو سعيد الجنابي من اهل جنابة وعظمت دولته
ودوله بنيه من بعده حتى اوقعوا بمساكر بغداد واخافوا خلفاء سنى
العباس وفرضوا الاموال التي تعمل اليهم في كل سنة على اهل بغداد
وخراسان والشام ومصر واليمن وغزوا بغداد والشام ومصر والحجاز
وانتشرت دعائهم باقتدار الارض فدخل جماعات من الناس في دعوتهم
ومالوا الى قولهم الذي سموه علم الباطن وهو تأويل شرائع الاسلام
ومصرفها عن ظواهرها الى امور زعموها من عند انفسهم وتأويل
آيات القرآن ودعواهم فيها تأويلا بعيدا انتهكوا القول به بما ابتدعوها
بأهوائهم فضلوا واضلوا مالا كثيرا هذا وقد كان المأمون عبدالله
بن هارون الرشيد سابع خلفاء بنى العباس ببغداد لما شغف بالعلوم
القدسية بعث الى بلاد ازوم من عرب له كتب الفلاسفة وانه بها
في اعوام بضع عشرة سنة ومائتين من سنى الهجرة فانتشرت مذاهب

الفلاسفة في الناس واشتهرت كتبهم بعامة الامصار واقبلت المعزلة
والقرامطة والجمهية وغيرهم عليها واكثروا من النظر فيها والتصفح
لها فانجبر على الاسلام واهله من علوم الفلاسفة ما لا يوصف من
البلاء والمحنة في الدين وعظم بالفلسفة ضلال اهل البدع وزادتهم
كفرا الى كفرهم فلما قامت دولة بني بويه ببغداد في سنة اربع وثلاثين
وثلاثمائة واستمروا الى سبع وثلاثين واربع مائة واطهروا مذهب التشيع
قويت بهم الشيعة وكتبوا على ابواب المساجد في سنة احدى وخمسين
وثلاثمائة لعن الله معاوية بن ابي سفيان وامن من اعضب فاطمة ومن
منع الحسن ان يدفن عند جده ومن نفى ابانذر الفقاري ومن اخرج
العباس من السورى فلما كان الليل حكاه بعض الناس فاشار الوزير
المهلبى ان يكتب باذن من الدولة لعن الله الطالبيين لاهل البيت
ولا يذكر احد في اللعن غير معاوية ففعل ذلك وكثرت ببغداد الفتن
بين الشيعة والسنية وجهر الشيعة في الاذان بحمى على خير العمل
في الكرخ وفسا مذهب الاعتزال بانراق وخراسان وما وراء النهر
وذهب اليه جماعة من مشاهير الفقهاء وقوى مع ذلك امر الخلفاء
الفاطميين بافريقية وبلاد المغرب وجهروا بمذهب الاسمعية وبشوا
دعاتهم بارض مصر فاستجاب لهم خلق كثير من اهلها ثم ملكوها
سنة ثمان وخمسين وثلاثمائة وبعثوا بمسالكهم الى الشام فانتشرت
مذاهب الشيعة في عامة بلاد المغرب ومصر والشام وديار بكر
والكوفة والبصرة وبغداد وجميع العراق وبلاد خراسان وما وراء
النهر مع بلاد الحجاز واليمن والبحرين وكانت بينهم وبين اهل السنة
من الفتن والحروب والمقاتل ما لا يمكن حصره لكثرة واشتهرت
مذاهب الفرق من القدرية والجمهية والمعزلة والكرامية والخواارج
و الروافض والقرامطة والباطنية حتى ملأت الارض وما منهم الا من

نظر في الفلسفة وسلك من طرقها ما وقع عليه اختياره فلم يبق مصر
من الامصار ولا قطر من الاقطار الا وفيه طوائف كثيرة ممن ذكرنا
وكان ابو الحسن علي بن اسمعيل الاشعري قد اخذ عن ابي علي محمد
بن عبد الوهاب الجبائي ولازمه عدة اعوام ثم بدله فترك مذهب
الاعتزال وسلك طريق ابن محمد عبد الله بن سعيد بن كلاب ونسج
على قوائمه في الصفات والقدر وقال بالفاعل المختار وترك القول
بالحسين والتقيح العقليين وما قبل في مسائل الصلاح والاصح
واثبت ان العقل لا يوجب المعارف قبل الشرع وان العلوم وان
حصلت بالعقل فلا تجب به ولا يجب البحث عنها الا بالسمع وان
الله تعالى لا يجب عليه شيء وان النوات من الجسرات العقلية
والواجبات السمية الى غير ذلك من المسائل التي هي موضوع
اصول الدين وحقيقته مذهب الاشعري رحمه الله انه سلك طريقا
بين التني الذي هو مذهب الاعتزال وبين الاثنيات الذي هو مذهب
اهل التجسيم وناظر على قوله هذا واخرج لمذهبه خال اليه جماعة
وعولوا على رأيه منهم القاضي ابو بصير محمد بن الطيب الباقلائي
المكي وابو بكر محمد بن الحسن بن فورك والشيخ ابو اسحق
ابراهيم بن محمد بن مهران الاسفرايني والشيخ ابو اسحق ابراهيم بن
علي بن يوسف الشيرازي والشيخ ابو حامد محمد بن محمد بن احمد الفرائي
وابو الفتح محمد بن عبد الكريم بن احمد الشهرستاني والامام
فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي وغيرهم ممن يطول ذكره
وانصروا مذهبهم وناطروا عليه وجادلوا فيه واستدلوا له في مصنفات
لا تتكاد تحصر فانتشر مذهب ابي الحسن الاشعري في العراق من
نحو سنة ثمانين وثلثمائة وانتقل منه الى الشام فلما ملك السلطان

الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب ديار مصر كان هو وقاضيه صدر الدين عبد الملك بن عيسى بن درباس الماراني على هذا المذهب قد نشأ عليه منذ كانا في خدمة السلطان الملك العادل نور الدين محمود بن زنكي بدمشق وحفظ صلاح الدين في صباه عقيدة الفهالة قطب الدين ابو المعالي مسعود بن محمد بن مسعود النيسابوري وصار يحفظها صفار اولاده فلذلك عقدوا الخناصر وشدوا البنان على مذهب الاشعري وحلوا في ايام دولتهم كافة الناس على التزامه فتمادى الحال على ذلك جميع ايام الملوك من بني ايوب ثم في ايام مواليتهم الملوك من الاتراك واتفق مع ذلك توجه ابي عبد الله محمد بن تومرت احد رحالات المغرب الى انراق واخذ عن ابي حامد الغزالي مذهب الاشعري فلما عاد الى بلاد المغرب وقام في المصامدة بفقههم وبعلمهم وضع اهلهم عقيدة لفقها عنه عامتهم ثم مات فخلفه بعد موته عبد المؤمن بن علي القيسي وتلقب بامير المؤمنين وغلب على ممالك العرب هو واولاده من بعد مدة سنين وتسموا بالموحدين فلذلك صارت دولة الموحدين ببلاد المغرب تسبيح دماء من خالف عقيدة ابن تومرت اذ هو عندهم الامام المعلوم المهدي المعصوم فكتم اراقوا بسبب ذلك من دماء خلائق لا يحصيها الا الله خالقها سبحانه وتعالى كما هو معروف في كتب التاريخ فكان هذا هو السبب في استهزاء مذهب الاشعري وانتشاره في اقصاء الاسلام بحيث نسي غيره من المذاهب وجعل حتى لم يبق اليوم مذهب يخالفه الا ان يكون مذهب الخنابلة اتباع الامام ابي عبد الله احمد بن محمد بن حنبل رضي الله عنه فانهم كانوا على ما كان عليه السلف لا يرون تأويل ما ورد من الصفات الى ان كان بعد السبعائة من سني الهجرة اشتهر بدمشق واعمالها تقي الدين ابو العباس احمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني

فتصدى للاتصار لمذهب السلف وبالع في الرد على مذهب الاشاعرة
وصدع بالتكبر عليهم وعلى الرافضة وعلى الصوفية فافترق الناس
فيه فريقان فريق يتسدى به ويعول على اقواله ويعمل برأيه ويرى
انه شيخ الاسلام واجل حفاظ اهل الملة الاسلامية وفريق يبدعه
ويضله ويرى عليه باثباته الصفات ويقتد عليه مسائل منها ما له
فيد سلف ومنها ما زعموا انه خرق فيه الاجماع ولم يكن له فيه سلف
وكانت له ولهم خطوط كثيرة وحسابه وحسابهم على الله الذي
لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء وله الى وقتنا هذا عدة اتباع
باسمهم وقليل بمصر هذا وبين الاشاعرة والماتريدية اتباع ابى منصور
محمد بن محمود الماتريدي وهم طائفة الفقهاء الخنقية مقلدوا الامام
ابى حنيفة النعمان بن ثابت وصاحبيه ابى يوسف يعقوب بن ابراهيم
الحضرمي ومحمد بن الحسن الشيباني رضى الله عنهم من الخلفاء في
العقائد ما هو مشهور في موضعه وهو اذا تباع بلغ بضع عشرة
مسألة كان بسببها في اول الامر تباين وتنازع وقدح كل منهم في
عقيدة الآخر الا ان الامر آل آخر الى الاغضاء والله الحمد فهذا
اعزك الله بيان ما كانت عليه عقائد الامم من ابتداء الامر الى وقتنا
هذا قد فصلت فيه ما اجله اهل الاخبار واجلت ما فصلوا فدونك
طالب العلم تناول ما قد بذلت فيه جهدي واطلت بسببه تسهرى
في تصفح دواوين الاسلام وكتب الاخبار فقد وصل اليك صفوا
ونلته صفوا بلا تكلف مشقة ولا بذل مجهود ولكن الله يمين على من
يشاء من عباده

﴿ ذكر ترجمة الاشعري وعقائده ﴾

هو ابو الحسن على بن اسمعيل بن ابى بشر اسحق بن سالم بن اسمعيل

بن عبد الله بن موسى بن بلال بن ابي بردة عامر بن ابي موسى واسمه
عبد الله بن قيس الاشعري البصري ولد سنة ست وستين ومائتين
وقيل سنة سبعين وتوفي ببغداد سنة بضع وثلثين وثلثمائة وقيل سنة
اربع وعشرين وثلثمائة سمع زكريا الساجي وابا حليفة الجمحي وسهل
بن نوح ومحمد بن يعقوب القرني وعبد الرحمن بن خلف الضبي المصري
وروى عنهم في تفسيره ~~كثيرا~~ وتلذذ لزواج امه ابي علي محمد بن
عبد الوهاب الجبائي واقتدى رأيه في الاعتزال عدة سنين حتى صار
من ائمة المعتزلة ثم رجع عن القول بخلق القرآن وغيره من آراء المعتزلة
وصعد يوم الجمعة ببغداد بالبصرة كرسيا ونادى باعلى صوته من عرفني
فقد عرفني ومن لم يعرفني فانا اعرفه بنفسي انا فلان بن فلان كنت
اقول بخلق القرآن وان الله لا يرى بالابصار وان افعال الشرانا افعالها
وانا نائب مقلع معتقد الرد على المعتزلة مبين لفضائلهم ومعائبهم
واخذ من حيث يد في الرد عليهم وسلك بعض طريق ابي محمد عبد الله
بن محمد بن سعيد بن كلاب القطان وبنى على قواعده وصنف خمسة
وخسين تصنيفا منها كتاب اللع وكتاب الموجز وكتاب ابضاح
البرهان وكتاب التبيين على اصول الدين وكتاب الشرح والتفصيل
في الرد على اهل الافك والتضليل وكتاب الاية وكتاب تفسير القرآن
يقول انه في سبعين مجلدا وكانت غلته من ضيعة وقفها بلال بن
ابي بردة على عقبه وكانت نفقته في السنة سبعة عشر درهما وكانت
فيه دعاية ومزح كثير وقال مسعود بن شيبه في كتاب التعليم
كان حنفي المذهب معتزلي الكلام لانه كان ربيب ابي علي الجبائي وهو
الذي رياه وعلله الكلام وذكر الخطيب انه كان يجلس ايام الجمعة
في حلقة ابي اسحق المروزي الفقيه في جامع المنصور وعن ابي بكر
بن الصيرفي ~~عن~~ المعتزلة قد رفعوا رؤسهم حتى اظهر الله تعالى

يَعْتَلِفُ
عَقَاتُ اللَّهِ

الاشعري شجرهم في افق السام * وجلة عقيدته ان الله تعالى عالم يعلم قادر بقدره حي بحيوه مرید بارادة متكلم بكلام سميع بسمع بصير بصير وان صفاته ازلية قائمة بذاته تعالى لا يقال هي هو ولا هي غيره ولا لاهي هو ولا غيره وعلمه واحد يتعلق بجميع المعلومات وقدرته واحدة تتعلق بجميع ما يصح وجوده وارادته واحدة تتعلق بجميع ما يقبل الاختصاص وكلامه واحد هو امر ونهي وخبر واستخبار و وعد ووعد وهذه الوجوه راجعة الى اعتبارات في كلامه لا الى نفس الكلام والافاظ المنزلة على لسان الملائكة الى الانبياء دلالات على الكلام الازل فاللدلول وهو القرآن المقروء قديم ازل والدلالة وهي العبارات وهي القراءة مخلوقة محدثة قال و فرق بين القراءة والمقروء والتلاوة والتلو كما فرق بين الذكر والمذكور قال وانكلام معنى قائم بالنفس والعبارة دالة على ما في النفس ونما تسمى العبارة كلاما مجازا قال واراد الله تعالى جميع الكائنات خيرا وشرها ونفعها وضرها ومال في كلامه الى جواز تكليف ما لا يطاق لقوله ان الاستطاعة مع الفعل وهو مكلف بالفعل قبله وهو غير مستطيع قبله على مذهب قال وجب افعال العباد مخلوقة مبتدعة من الله تعالى مكتسبة للعبد والكسب عبارة عن انفعال العاقل بحمل قدرة العبد قال والخلق هو الله تعالى حقيقة لا يشاركه في الخلق غيره فاخص وصفه هو القدرة والاختراع وهذا تفسير اسمه البارئ قال وكل موجود يصح ان يرى والله تعالى موجود فيصح ان يرى وقد صح السمع بان المؤمنين يرونه في الدار الآخرة في الكتاب والسنة ولا يجوز ان يرى في مكان ولا صورة مقابلة واتصال شعاع فان ذلك كله محال وما هي الرؤية له فيها رأيان احدهما انه علم مخصوص يتعلق بالوجود دون العدم والثاني

انه ادرك وراء العلم واثبت السمع والبصر صفتين ازليتين هما ادراكا وراء العلم واثبت اليدين والوجه صفات جزئية ورد السمع بهما فيجب الاعتراف به وخالف المعتزلة في الوعد والوعيد والعقل من كل وجه وقال الايمان هو التصديق بالقلب والقول باللسان والعمل بالاركان فرع الايمان فمن صدق بالقلب اى اقر بوحداية الله تعالى واعترف بالرسول تصديقا لهم فيما جاؤا به فهو مؤمن وصاحب الكبرة اذا خرج من الدنيا من غير توبة فحكمه الى الله اما ان يغفر له برحمته او يشفع له رسول الله صلى الله عليه وسلم واما ان يعذبه بعدله ثم يدخله الجنة برحمته ولا يخلد في النار مؤمن قال ولا اقول انه يجب على الله سبحانه قبول توبته بحكم العقل لانه هو الموجب لا يجب عليه شئ اصلا بل قد ورد السمع بقبول توبة التائبين واجابة دعوة المضطرين وهو الملك خلقه بفعل ما يشاء وبحكم ما يريد فلو ادخل الخلائق باجمهم النار لم يكن جورا ولو ادخلهم الجنة لم يكن حيفا ولا يتصور منه ظلم ولا ينسب اليه جور لانه الملك المطلق والواجبات كلها سمعية فلا يوجب العقل شيئا البتة ولا يفرض تحسينا ولا تعيبا فعرفة الله تعالى وشكر النعم واثابة الطائع وعقاب العاصي كل ذلك بحسب السمع دون العقل ولا يجب على الله شئ لا صلاح ولا اصلح ولا لطف بل الثواب والصلاح واللطف والنعم كلها تفضل من الله تعالى ولا يرجع اليه تعالى نفع ولا ضرر فلا ينفع بشكر شاكر ولا يتضرر بكفر كافر بل يتعالى ويتقدس عن ذلك ويبعث الرسل جائز لا واجب ولا مستحيل فاذا بعث الله تعالى الرسول وابنه بالمعزة الخارقة للعادة ونحدي ودما الناس وجب الاصغاة اليه والاستماع منه والامثال لاوامره والانتهاه عن نواهيه وكرامات الاولياء حق والايمان بما جاء في القرآن والسنة من

الاخبار عن الامور الغائبة عنا مثل اللوح والقلم والعرش والكرسي والجنة
 وانار حق وصدق وكذلك الاخبار عن الامور التي ستقع في الآخرة مثل
 سؤال القبر والثواب والعقاب فيه والحشر والمعاد والميزان والمراط
 وانقسام فريق في الجنة وفريق في السعير كل ذلك حق وصدق
 يجب الايمان والاعتراف به والامامة نثبت بالاتفاق والاختيار دون
 النص والتصين على واحد معين والائمة معترفون في الفضل ترتيبهم
 في الامامة قال ولا اقول في عابسة وطلحة والزبير رضي الله عنهم الا انهم
 رجعوا عن الخطأ واقول ان طلحة والزبير من العشرة المبشرين بالجنة
 واقول في معاوية وعمر بن العاص انهما بغيري على الامام الحق على
 بن ابي طالب رضي الله عنه فقاتلهم مقاتلة اهل البني واقول ان اهل
 الثهروان الشراة هم المارقون عن الدين وان عليا رضي الله عنه كان
 على الحق في جميع احواله والحق معه حيث دار فهذه جملة من اصول
 عقيدته التي عليها الآن جماهير اهل الامصار الاسلامية والتي من
 جهر بخلافها اريق دمه والاشاعة بسمون الصفاتية لاجلهم صفات
 الله تعالى القديمة ثم افرقوا في الانفاذ الواردة في الكتاب والسنة
 كالاستواء والنزول والاصبع واليد والقدم والصورة والجنب والمجيء
 على فرقتين فرقة تؤول جميع ذلك على وجوه محتملة اللفظ وفرقة
 لم يعرضوا لتأويل ولا صاروا الى التشبيه ويقال لهؤلاء الاشعرية
 الاسرية فصار للمسلمين في ذلك خمسة اقوال احدها اعتقاد ما يفهم
 مثله من اللغة وثانيها السكوت عنها مطلقا وثالثها السكوت عنها
 بعد نفى ارادة الظاهر ورابعها حملها على المجاز وخامسها حملها
 على الاشتراك ولكل فريق ادلة وحجاج تضمنتها كتب اصول الدين
 * ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم والله يحكم بينهم
 يوم القيمة فيما كانوا فيهم مختلفون * قف * اعلم ان الله سبحانه طلب

من الخلق معرفته بقوله تعالى * وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون * قال ابن عباس وغيره يعرفون فخلق تعالى الخلق وتعرف اليهم بالسنة الشرائع المنزلة فعرفه من عرفه سبحانه منهم على ما عرفهم فيما تعرف به اليهم وقد كان الناس قبل ازال الشرائع بعبدة الرسل عليهم السلام علمهم بالله تعالى انما هو بطريق التنزيه له عن سمات الحدوث وعن التركيب وعن الافتقار وبصفوته سبحانه بالافتقار المطلق وهذا التنزيه هو المشهور عقلا ولا يتعداه عقل اصلا فلما انزل الله شريعته على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم واكمل دينه كان سبيل العارف بالله ان يجمع في معرفته بالله بين معرفتين احدهما المعرفة التي تقتضيها الادلة العقلية والاخرى المعرفة التي جاءت بها الاخبارات الالهية وان برد علم ذلك الى الله تعالى وبؤمن به وبكل ما جاءت به الشريعة على الوجه الذي اراده الله تعالى من غير تأويل بفكره ولا تحكم فيه برأيه وذلك ان الشرائع انما انزلها الله تعالى لهدم استغلال العقول البشرية بادراك حقائق الاشياء على ما هي عليه في علم الله واتى لها ذلك وقد تقيدت بما عندها من اطلاق ما هنالك فان وهبها علما بمراده من الاوضاع الشرعية ومنعها الاطلاع على حكمه في ذلك من فضله تعالى فلا يضيف العارف هذه المنة الى فكره فان تنزيهه لربه تعالى بفكره يجب ان يكون مطابقا لما انزله سبحانه على لسان رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من الكتاب والسنة والا فهو تعالى منزّه عن تنزيه عقول البشر بافكارها فانها مقيدة باوطارها فتزبيها كذلك مقيد بحسبها وبموجب احكامها وآثارها الا اذا خلت عن الهوى فانها حينئذ يكشف الله لها الغطاء عن بصارتها ويهديها الى الحق فتزّه الله تعالى عن التنزيهات العرفية بالافكار العادية وقد اجمع المسلمون قاطبة على

جواز رواية الاحاديث الواردة في الصفات ونقلها وتبليغها من غير خلاف بينهم في ذلك ثم اجمع اهل الحق منهم على ان هذه الاحاديث مصروفة عن احتمال مشابهة الخلق لقول الله تعالى * ليس كمثل شئ وهو السميع البصير * ولقول الله تعالى * قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد * وهذه السورة يقال لها سورة الاخلاص وقد عظم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شأنها ورغب امته في تلاوتها حتى جعلها تعدل ثلث القرآن من اجل انها شاهدة بتزكية الله تعالى وعدم الشبه والمثل له سبحانه وسميت سورة الاخلاص لاشتمالها على اخلاص التوحيد لله عن ان يشوبه ميل الى تشبيهه بالخلق واما الكافي التي في قوله تعالى * ليس كمثل شئ فانها زائدة وقد تقرر ان الكافي والمثل في كلام العرب اتيا للتشبيه فجمعهما الله تعالى ثم نفى بهما عنه ذلك فاذا ثبت اجماع المسلمين على جواز رواية هذه الاحاديث ونقلها مع اجماعهم على انها مصروفة عن التشبيه لم يبق في تعظيم الله تعالى بذكرها الا نفي التعطيل لكون اعداء المرسلين سموا ربهم سبحانه اسماء نفوا فيها صفاته العليا فقال قوم من الكفار هو طبيعة وقال آخرون منهم هو علة الى غير ذلك من الحادهم في اسمائه سبحانه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الاحاديث الشتملة على ذكر صفات الله العليا ونقلها عنه اصحاب البررة ثم نقلها عنهم ائمة المسلمين حتى انتهت البناء وكل منهم يرويها بصفته من غير تأويل لشيء منها مع علمنا انهم كانوا يعتقدون ان الله سبحانه وتعالى * ليس كمثل شئ وهو السميع البصير * ففهمنا من ذلك ان الله تعالى اراد بما نطق به رسوله صلى الله عليه وسلم من هذه الاحاديث وتناولها عنه الصحابة رضی الله عنهم وبلغوها لامته ان ينص بها في حلق الكافرين وان يكون ذكرها نكأ في قلب

كل من قال معطل مبتدع ينفقوا اثر المبتدعة من اهل الطوائع وعباد
العلل فلذلك وصف الله تعالى نفسه الكريمة بها في كتابه ووصفه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا بما صح عنه وثبت فدل على ان
المؤمن اذا اعتقد ان الله ليس كمثل شئ وهو السميع البصير * وانه
احد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد كان ذكره لهذه
الاحاديث تمكين الاثبات وشجاعة في حلوق المصلحة وقد قال الشافعي
رحمه الله الاثبات امكن نقله الخطابي ولم يلقنا عن احد من الصحابة
والتابعين وتابعيهم اتهم اولوا هذه الاحاديث والذي يمنع من
تأويلها اجلال الله تعالى عن ان تضرب له الامثال وانه اذا نزل
القرآن بصفة من صفات الله تعالى كنوله سبحانه * يد الله فوق ايديهم *
فان نفس تلاوة هذا يفهم منه السامع المعنى المراد به وكذا قوله تعالى
بل يدها مبسوطتان عند حكايته تعالى عن اليهود ونسبتهم اليه الى الفضل
فقال تعالى * بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء * فان نفس تلاوة هذا
حيثه للمعنى المقصود وايضا فان تأويل هذه الاحاديث يحتاج الى
ان يضرب الله تعالى فيها المثل نحو قولهم في قوله تعالى * الرحمن على
العرش استوى * الاستواء الاستيلاء كقولك استوى الامير على البلد
وانشدوا * قد استوى بشر على العراق * فلزمهم تشبيه الباري تعالى
ببشر واهل الاثبات نزهوا جلال الله عن ان يشبهوا بالاجسام حقيقة
ولا مجازا وعلموا مع ذلك ان هذا النطق يستل على كلمات متداولة
بين الخالق وخلقهم وتخرجوا ان يقولوا مستزكاة لان الله تعالى
لا شريك له ولذلك لم يتأول السلف شيئا من احاديث الصفات مع
علماء قطعا انها عندهم مصروفة عما يسبق اليه ظنون الجاهل من
مشابقتها لصفات المخلوقين وتأمل تجد الله تعالى لما ذكر المخلوقات

بكر طرف من دولة
الفرس

المتولدة من الذكر والانثى في قوله سبحانه • خلق لكم من انفسكم ازواجا
ومن الانعام ازواجا يذروكم فيه • علم سبحانه ما يخطر بقلوب الخلق
فقال عز من قائل • ليس كمثل شئ وهو السمع البصير • قف • واعلم
ان السبب في خروج أكثر الطوائف عن ديانة الاسلام ان الفرس
كانت من سمة الملك وعلو اليد على جميع الامم وجلالة الخطر في
انفسها بحيث انهم كانوا يسمون انفسهم الاحرار والاسبياد وكانوا
يعدون سائر الناس صيدا لهم فلما امتنوا بالدولة ^{وكانوا} الدولة عنهم على
ايدى العرب وكانت العرب عند الفرس اقل الامم خطرا تعاطفهم
الامر ونضاعفت لديهم المصيبة وراوا كيد الاسلام بالحاربة في اوقات
شتى وفي كل ذلك بظهر الله تعالى الحق وكان من قائمهم شنفاد
واشئس والمقفع وبالك وغيرهم وقبل هؤلاء رام ذلك عمار الملعب
خدائشا وابوسلم السروح فرأوا ان كيدهم على الخيلة انجع فظهر
قوم منهم الاسلام واستمالوا اهل التنسيع بانظار محبة اهل بيت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم واستبشاع ظلم على بن ابي طالب رضى الله عنه
ثم سلخوا بهم مسالك شتى حتى اخرجوهم عن طريق الهدى فقوم
ادخلوهم الى القول بان رجلا ينتظر بدعى المهدي عنده حقيقة
الدين اذ لا يجوز ان يؤخذ الدين عن كفار اذ نسبوا اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى الكفر وقوم خرجوا الى القول بادماء النبوة
لقوم سموهم به وقوم سلخوا بهم الى القول بالخلول وسقوط الشرائع
وآخرون تلاعبوا بهم فاجبوا عليهم خمسين صلوة في كل يوم وليلة
وآخرون قالوا بل هي سبع عشرة صلوة في كل صلوة خمس عشرة
ركعة وهو قول عبد الله بن عمرو بن الحارث الكندي قبل ان يصبر
خارجيا صفريا وقد اظهر عبدالله بن سبأ الجيزي اليهودى الاسلام
ليكيد اهل فكان هو اصل اثارة الناس على عثمان بن عفان رضى الله

عنه واحرق على رضى الله عنه منهم طوائف اعلنوا بالهتة ومن هذه الاصول حدثت الاسمعية والقرامطة والحق الذي لا ريب فيه ان دين الله تعالى ظاهر لا باطن فيه وجوهر لا سر تحته وهو كله لازم كل احد لا مسامحة فيه ولم يكن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم شيئا من الشريعة ولا كلمة واحدة ولا اخنص به زوجة ولا ولد عم ولا كتمه عن الاخر والاسود ورواة القتم ولا كان عنده صلى الله عليه وسلم سر ولا رمز ولا باطن غير ما دما الناس كلهم اليه ولو كنتم شيئا لما بلغ كما امر ومن قال هذا فهو كافر باجماع الامة واصل كل بدعة في الدين البعد عن كلام السلف والانحراف عن اعتقاد الصدر الاول حتى بالغ القدرى في القدر فجعل البعد خاتما لافصاله وبالغ الجبرى في مقابله فسلم عنه الفعل والاختيار وبالغ المعطل في التزبه فسلم عن الله تعالى صفات الجلال ونعمت الكمال وبالغ المشبه في مقابله فجعله كواحد من البشر وبالغ المبرجى في سلب العقاب وبالغ المعتزلى في التحليل في العذاب وبالغ الناصبى في دفع على رضى الله عنه عن الامامة وبالغت الغلاة حتى جعلوه الها وبالغ السنى في تقديم ابى بكر رضى الله عنه وبالغ الرافضى في تأخيرهم حتى كفرهم وميدان الظن واسع وحكم الوهم غالب فتعارضت الظنون وكثرت الاوهام وبلغ كل فريق في الشر والعناد والبغى والفساد الى اقصى غاية وابعد نهاية وتباغضوا وتلاعنوا واسفهلوا الاموال واستباحوا الدماء وانتصروا بالدول واستعاضوا باللوك فلو كان احدهم اذا بالغ في امر نازع الاخر في القرب منه فان الظن لا يبعد عن الظن كثيرا ولا ينتهى في المنازعة الى الطرف الاخر من طريق التقابل لكنهم ابوا الا ما قدمنا ذكره من التدابر

والتقاطع * ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك * انتهى كلام القرى
في الخطوط

﴿ ذكر تقسيم اهل العالم جملة مرسله ﴾

قال ابو الفتح محمد بن عبد الكريم النهرستاني في الملل والاهل من
الناس من قسم اهل العالم بحسب الاقاليم السبعة واعطى اهل كل
اقليم حظه من اختلاف الطبائع والانفس التي تدل عليها الالوان
والالسن ومنهم من قسمهم بحسب الاقطار الاربعة التي هي اشرق
والغرب والجنوب والشمال ووفر على كل قطر حقه من اختلاف
الطبائع وتباين الشرائع ومنهم من قسمهم بحسب الامم فقال كبار
الامم اربعة العرب والعجم والروم والهند ثم زواج بين امة وامة
فذكر ان العرب والهند يتقاربان على مذهب واحد واكثر ميلهم
الى تقرير خواص الاشياء والحكم باحكام الماهيات والحقائق واستعمال
الامور الروحانية والروم والعجم يتقاربان على مذهب واحد اكثر ميلهم
الى تقرير طبائع الاشياء والحكم باحكام الكيفيات والكميات واستعمال
الامور الجسمية ومنهم من قسمهم بحسب الآراء والمذاهب وذلك
فرضنا في هذا التأليف وهم منقسمون بالقسمة الصحيحة الاولى الى
اهل الديانات والملل واهل الاهواء والاهل فاراب الديانات مطلقا
مثل المجوس واليهود والنصارى والمسلمين واهل الاهواء والآراء
مثل الفلاسفة الدهرية والصائفة وعبد الكواكب والاثوان والبراهمة
ويفرق كل منهم فرقا فاهل الاهواء ليست تنضبط مقالاتهم في عدد
معلم واهل الديانات قد انحصرت مذاهبهم بحكم الخبر الوارد فيها
فافرقت المجوس على سبعين فرقة واليهود على احدى وسبعين فرقة

والنصارى على اثنين وسبعين فرقة والسلمون على ثلث وسبعين فرقة والتاجية ابدا من الفرق واحدة اذ الحق من القضيتين المتقابلتين في واحدة ولا يجوز ان تكون قضيتان متناقضتان متقابلتان على شرائع التقابل الا وان تقسما الصديق والكاذب فيكون الحق في احدهما دون الاخرى ومن المحال الحكم على المتخاصمين المتضادين في اصول المقولات باثنيهما محققان صادقان واذا كان الحق في كل مسألة عقلية واحدة فالحق في جميع المسائل يجب ان يكون مع فرقة واحدة وانما عرفنا هذا بالسمع وعنه اخبر التنزيل في قوله عز وجل * ومن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون * واخبر النبي صلعم مستغرق امتي على ثلث وسبعين فرقة التاجية منها واحدة والباقيون هلكي قبل ومن التاجية قال اهل السنة والجماعة قيل وما السنة والجماعة قال ما انا عليه اليوم واصحابي وقال لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق الى يوم القيامة وقال صلعم لا تجتمع امتي على الضلالة

في ذكر طرق تعديد الفرق الاسلامية

قد قدمنا الكلام على ذلك ونذكر هنا ما ذكره صاحب الملل على الجملة * اعلم ان مصحبات المقالات طرقت في تعديد الفرق الاسلامية لا على قانون مستند الى نص ولا على قاعدة مخبرة عن الوجود فاما وجدت مصنفين منهم متفقين على منهج واحد في تعديد الفرق ومن الاولم الذي لامرأ فيه ان ليس كل من تميز عن غيره بمقالة ما في مسألة ما عدا صاحب مقالة فتكاد تخرج المقالات عن الحصر والعد ويكون من انفرد بمسألة في احكام الجواهر مثلا معدودا في عدد اصحاب المقالات فلا بد اذا من ضابط في مسائل هي اصول

وقواعد يكون الاختلاف فيها اختلافًا بضرب مقالة أو بعد صاحب مقالة وما وجدت لاحد من ارباب الغالات عناية بتقرير هذا الضابط الا انهم استرسلوا في ايراد مذاهب الامة كيف اتفق وعلى الوجه الذي وجد لا قانون مستقر واصل مستمر فاجتهدت على ما يتيسر من التقدير وتقدر من التيسير حتى حصرتها في اربع قواعد هي الاصول الكبار • القاعدة الاولى • الصفات والتوحيد فيها وهي تشتمل على مسائل الصفات الازلية اثباتا عند جماعة ونفيا عند جماعة وبيان صفات الذات وصفات الفعل وما يجب لله تعالى او ما يجوز عليه وما يستحيل وفيها الخلاف بين الاشعرية والكرامية والمعتزلة • القاعدة الثانية • القدر والعدل وهي تشتمل على مسائل القضاء والقدر والجبر والكسر وارادة الخير والشر والمقدور والمعلوم اثباتا عند جماعة ونفيا عند جماعة وفيها الخلاف بين القدرية والجبرية والاشعرية • القاعدة الثالثة • الوعد والوعيد والاسماء والاحكام وهي تشتمل على مسائل الايمان والتوبة والوعيد والارجاء والتكفير والتفصيل اثباتا على وجه عند جماعة ونفيا عند جماعة وفيها الخلاف بين المرجئة والوعيدية والمعتزلة والاشعرية والكرامية • القاعدة الرابعة • السمع والعقل والرسالة والامامة وهي تشتمل على مسائل التخصيص والتفويض والصلاح والاصحح والالطف والعصمة في النبوة وشروط الامامة نصا عند جماعة واجماعا عند جماعة وكيفية انتقالها على مذهب من قال بالنص وكيفية اثباتها على مذهب من قال بالاجماع والخلاف فيها بين الشيعة والخوارج والمعتزلة والكرامية والاشعرية فاذا وجدنا افراد واحد من ائمة الامة بمقالة من هذه القواعد عددنا مقالاته مذهبًا وجماعته فرقة وان وجدنا واحدا افراد بمسئلة فلا نجعل مقالاته مذهبًا وجماعته

فرقة بل نجعله مندرجا تحت واحد ممن وافق سواها مقلدة ورددنا
باقى مقالاته الى الفروع التي لا تعد مذهباً مفرداً فلا تذهب المقالات
الى غير النهاية واذا تعينت المسائل التي هي قواعد الخلاف تبينت
اقسام الفرق وانحصرت كبارها في اربع بعد ان تداخل بعضها
في بعض * فف * كبار الفرق الاسلامية اربع القدرية الصفاية
الشيعة الخوارج ثم يتركب بعضها مع بعض وينشعب عن كل فرقة
اصناف فنصل الى ثلث وسبعين فرقة ولا يحل كتب المقالات
طريقان في الترتيب احدهما انهم وضعوا المسائل اصولاً ثم اوردوا
في كل مسألة مذهب طائفة طائفة وفرقة فرقة والثاني انهم وضعوا
الرجال واصحاب المقالات اصولاً ثم اوردوا مذاهبهم في مسألة مسألة
والطريقة الاخيرة اضبط للاقسام والبق بابواب الحساب

﴿ ذكر اول شبهة وقعت في الخليقة ومن مصدرها في الاول ﴾
﴿ ومن مظهرها في الآخر ﴾

اعلم ان اول شبهة وقعت في الخليقة شبهة ابليس لعنه الله ومصدرها
استبداده بالرأى في مقابلة النص واختباره الهوى في معارضة الامر
واستكباره بالمادة التي خلق منها وهي النار على مادة آدم عليه السلام
وهي الطين وانتشبت من هذه الشبهة سبع شبهات وسارت في الخليقة
وسرت في اذهان الناس حتى صارت مذاهب بدعة وضلال وتلك
الشبهات مسطورة في شرح الاناجيل الاربعة لوقا ومارقوس ويوحنا
ومتي ومذكورة في التوراة منفردة على شكل مناظرة بينه وبين
الملائكة بعد الامر بالسجود والامتناع منه قال كما نقل عنه اتى سنت

اسماء
كبار فرق الحق
الاسلام
الاربعة

الذي كتبوا الانجيل
الاربعة وهو لوقا
ومارقوس ويوحنا
ومتي ومذكورة في
التوراة

ان البارئ تعالى الهى والله الخلق عالم قادر ولا يسأل عن قدرته
ومشيتته فانه مهما اراد شيئا قال له كن فيكون وهو حكيم الا انه
يتوجه على مساق حكمته اسئلة فالت الملائكة ماهى وكم هى قال
لعه الله سبحانه * الاول * منها انه علم قبل خلق اى شئ يصدر
عنى ويحصل منى فلم خلقتى اولا وما الحكمة فى خلقه اياى * والثانى *
اذ خلقتى على مقتضى ارادته ومشيتته فلم كلفنى بمفرقتى وطاعته
وما الحكمة فى التكليف بعد ان لا يذفع بطاعة ولا بتضرر بمعصية
* والثالث * اذ خلقتى وكلفنى فالترمت تكليفه بالمعرفة والطاعة
فمرفت واطعت فلم كلفنى بطاعة آدم والسجود له وما الحكمة فى هذا
التكليف على الخصوص بعد ان لا يزيد ذلك فى معرفتى وطاعتى
* والرابع * اذ خلقتى وكلفنى على الاطلاق وكلفنى بهذا التكليف
على الخصوص فاذا لم اسجد فلم لعنى واخرجنى من الجنة وما الحكمة
فى ذلك بعد ان لم ارتكب فيها الا قولى لا اسجد الا لك * والخامس *
اذ خلقتى وكلفنى مطلقا وخصوصا فلم اطع لعنى وطردتى فلم
طرقنى الى آدم حتى دخلت الجنة ثانيا وفررت بوسوسنى فاكل من
الشجرة النهى عنها وخرجه من الجنة معى وما الحكمة فى ذلك
بعد ان لو منعنى من دخول الجنة اسراح منى وبقي خالدا فيها
* والسادس * اذ خلقتى وكلفنى عموما وخصوصا ولعنى ثم طرفنى
الى الجنة وكانت الخصومة بينى وبين آدم فلم سلطنى على اولاده
حتى اراهم من حيث لا يروننى وتؤثر فيهم وسوسنى ولا يؤثر فى حولهم
وقوتهم وقدرتهم واستطاعتهم وما الحكمة فى ذلك بعد ان لو خلقتهم
على القطرة دون من يخالهم عنها فيعيشوا طاهرين سامعين مطيعين
كان احرى بهم والبق بالحكمة * والسابع * سلطنا هذا خلقى
وكلفنى مطلقا ومقيدا واذا لم اطع لعنى وطردتى واذا اردت دخول

الجنة مكنتي وطرفني واذا علمت على اخرجني ثم سلطني على بني آدم فلم اذا استهاته اهلني فقلت انطرفني الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم وما الحكمة في ذلك بعد ان لو اهلكني في الحان استراح آدم والخلق مني وما بقي شرما في العالم اليس بقاء العالم على نظام الخير خيرا من امتزاجه بالشرك قال فهذه حجتى على ما ادعيت في كل مسألة قال شارح الانجيل فاجب الله تعالى الى الملائكة قولوا له انك في تسليمك الاول اني الهك واله الخلق غير صادق ولا مخلص اذ لو صدقت اني اله العالمين ما احكمت على بل فان الله الذى لا اله الا انا لا اسئل عما افعل والخلق مسئولون هذا الذى ذكرته مذكور في التوراة ومسطور في الانجيل على الوجه الذى ذكرته * قف * وكنت برهذه من الزمان افكر واقول ان من العلوم الدى لا امراء فيه ان كل شئ وقعت ابني آدم فتما وقعت من اضلال الشيطان الرجيم ووساوسه ونشأت من شبهاته واذا كانت الشبهات محصورة في سبع عادت ككار البدع والاضلالات الى سبع ولا يجوز ان بعدد شبهات فرق الزيف والكفر هذه الشبهات وان اختلفت العبارات وتباينت الطرق فانها بالسببة الى انواع الضلالات كالبدور ويرجع جللتها الى انكار الامر بعد الاعتراف بالحق والى الجنوح الى الهوى في مقابلة النص ومن جادل نوحا وهودا وصالحا وابراهيم ولوطا وسامبسا وموسى وعيسى ومحمدا صلوات الله عليهم اجمعين كلهم فسجوا على متوال اللعين الاول في اظهار شبهاته وحاصلها يرجع الى دفع التكليف عن انفسهم وجمد اصحاب الشرائع والتكاليف باسرها اذ لا فرق بين قولهم * ابشر يهدوننا * وبين قوله * اأسجد لمن خلقت طينا * وعن هذا صار مفصل الخلاف ومحز الافتراق ما هو في قوله تعالى * وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان

قالوا ابعث الله بشرا رسولا • فبين ان المانع من الايمان هو هذا المعنى
كما قال في الاول • ما منعك ان لا تسجد اذ امرتك قال انا خير منه •
وقال التأخر من ذريته كما قال المتقدم • انا خير من هذا الذي هو
مهين • وكذلك لو تتبعنا احوال المتقدمين منهم وجدناها مطابقة
لاقوال التأخرين • كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت
قلوبهم فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل • فاللعين الاول لما ان حكم
بفضل على من لا يحتكم عليه العقل لزمه ان يجري حكم الخالق في الخلق
او حكم الخلق في الخالق والاول غلوا والثاني تقصير فثار من الشبهة
الاولى مذهب الحلولية والتناصفية والمشيئة والغلاة من الروافض
حيث غلوا في حق شخص من الاشخاص حتى وصفوه بصفات
الجلال وثار من المشبهة الثانية مذهب القدرية والجبرية والمجسمة
حيث قصروا في وصفه تعالى بصفات المخلوقين فالعزلة مشبهة
الافعال والمشيئة حلولية الصفات وكل واحد منهم اعور باى عينه
شاه فان من قال انما يحسن منه ما يحسن منا ويقبح منه ما يقبح
منا فقد شبه الخالق بالخلق ومن قال يوصف البارئ تعالى بما يوصف
به الخلق او يوصف الخلق بما يوصف به البارئ تعالى عز اسمه فقد اهتز
عن الحق وسخ القدرية طلب العلة في كل شئ وذلك من سخط اللعين
الاول اذ طلب العلة في الخلق اولاً والحكمة في التكليف ثانياً والقائمة في
تكليف السجود لآدم عليه السلام ثالثاً وعنه نشأ مذهب الخوارج اذ لا
فرق بين قولهم لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وبين قوله لا تسجد
الا لك اسجد لبشر خلقته من صلصال وبلجيلة • كلا طرفي قصد الامور
ذميم • فالعزلة غلوا في التوحيد بزعمهم حتى وصلوا الى التعطيل
بنفي الصفات والمشيئة قصروا حتى وصفوا الخالق بصفات الاجسام
والروافض غلوا في النبوة والامامة حتى وصلوا الى الحلول والخوارج

فصروا حيث نفوا تحكيم الرجال واثت ترى ان هذه الشبهات كلها ناشئة من شبهات اللعين وذلك في الاول مصدرها وفي الآخر مظهرها واليه اشار التنزيل في قوله تعالى • ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدوميين • وشبه النبي صلعم كل فرقة ضالة من هذه الامة بامة ضالة من الامم السالفة فقال القدرية بحوس هذه الامة وقال المشبهة يهود هذه الامة والرافضة نصاراها وقال صلعم جملة • لتسلك سبل الامم قبلكم حذو القعدة بالقعدة والنعيل بالنعل حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه •

﴿ ذكر اول شبهة وقعت في الملة الاسلامية وكيف ﴾

﴿ انشأها ومن مصدرها ومن مظهرها ﴾

كما قررنا ان الشبهات التي وقعت في آخر الزمان هي بعينها تلك الشبهات التي وقعت في اول الزمان كذلك يمكن ان يقرر في زمان كل نبي ودور صاحب كل ملة وشريعة ان شبهات امته في آخر زمانه ناشئة من شبهات خصمته اول زمانه من الكفار والمنافقين واكثرها من المنافقين وان خفي علينا ذلك في الامم السالفة لتماذى الزمان فلم يخف في هذه الامة ان شبهاتها نشأت كلها من شبهات منافقي زمن النبي صلعم اذ لم يرضوا بحكمه فيما كان يأمر وينهى وشرعوا فيما لا مسرح للفكر فيه ولا مرمى وسألوا عما منعوا من الخوض فيه والسؤال عنه وجادلوا بالباطل فيما لا يجوز الجدل فيه اعتبر حديث ذي الخويصرة التميمي اذ قال اعدل يا محمد فانك لم تعدل حتى قال صلعم • ان لم اعدل فمن يعدل • فصاود القمين وقال هذه قسمة ما اريد بها وجه الله تعالى وذلك خروج صحيح على النبي صلعم

ولو صار من اعترض على الامام الحق خارجيا فن اعترض على ازسول
الحق اول ان يصبر خارجيا او ليس ذلك قولاً بتحسين العقل وتقبُّحه
وحكما بالهوى في مقابلة النص واستكبارا على الامر بقباس العقل
حتى قال عليه السلام * سيخرج من ضئضى هذا الرجل قوم يرقون
من الدين كما يرق المسم من الرمية * الخبر بتمامه واعتبر حال طائفة
من المنافقين يوم احد اذ قالوا * هل لنا من الامر من شئ * وقولهم *
لو كان لنا من الامر شئ ما قتلنا ههنا * وقولهم * لو كانوا عندنا
ما ماتوا وما قتلوا * فهل ذلك الا تصریح بانقدر وقول طائفة
من المشركين * لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ * وقول
طائفة * انطعم من لو يشاء الله اطعمه * تصریح بالجبر واعتبر حال
طائفة اخرى حيث جاءوا في ذات الله تفكرا في جلاله ونصرفا في
افعاله حتى منهم وخوفهم بقوله تعالى * ورسا الصواعق فيصيب
بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال * فهذا ما كان
في زمانه عليه السلام وهو على شوكنه وقوته وصحة بدنه والمنافقون
يخادعون فبطهرون الاسلام ويطنون التفرق وانما يظهر نفاقهم في
كل وقت بالاعتراض على حركاته وسكناته فصارت الاعتراضات
كالبدور وظهر منها الشبهات كالزروع واما الاختلافات الواحدة في
حال مرضه وبعد وفاته بين الصحابة رضى الله عنهم فهي اختلافات
اجتهادية كما قيل كان فرضهم فيها اقامة مراسم الشرع وادامة
منهج الدين * فاول تنازع في مرضه فيما رواه محمد بن اسمعيل
التهامى باسناده عن عبد الله بن عباس قال لما استند بالنبي صلعم
مرضه الذى مات فيه قال * اثوى بدواة وقرطاس اكتب لكم كتابا
لن تضلوا بعدى * فقال عمران رسول الله صلعم قد غلبه الوجع
حبنا كتاب الله وكثر اللفظ فقال النبي صلعم * قوموا عني لا ينبغي عندي

التنازع * قال ابن عباس الرزية كل الرزية ما حال بيننا وبين كتاب رسول الله ﷺ الخلفاء الثاني * في مرضه انه قال * جهزوا جيش اسامة امن الله من تخلف عنه * فقال قوم يجب علينا امتثال امره واسامة قد برز من المدينة وقال قوم قد اشتد مرض النبي صلى الله عليه وسلم نسع قلوبنا لمفارقتة والحالة هذه فنصبر حتى نبصر ايش يكون من امره وانما اوردت هذين التنازعين لان المخالفين ربما هدوا ذلك من الخلافات المؤثرة في امر الدين وهو كذلك وان كان الفرض كله اقامة مراسم اشهر في حال تزلزل القلوب وتسكين نائرة الفتنة المؤثرة عند قلب الامور * الخلفاء الثالث * في موته صلى الله عليه وسلم قال عمر بن الخطاب من قال ان محمدا مات فقلته بسني هذا وانما رفع الى السماء كما رفع عيسى بن مريم عليه السلام وقال ابو بكر بن قحافة من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله محمد فانه حي لا يموت وقرأ هذه الآية * وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افا ان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم * فجمع القوم الى قوله وقال عمر كافي ما سمعت هذه الآية حتى قرأها ابو بكر * الخلفاء الرابع * في موضع دفنه صلى الله عليه وسلم اراد اهل مكة من المهاجرين رده الى مكة لانها مسقط رأسه ومأنس نفسه وموطىء قدمه وموطن اهله وموقع رحله واراد اهل المدينة من الانصار دفنه بالمدينة لانها دار هجرته ومدار نصرته وارادت جماعة نقله الى بيت المقدس لانه موضع دفن الانبياء ومنه معراجهم الى السماء ثم اتفقوا على دفنه بالمدينة لما روى عنه عليه السلام * الانبياء يدفنون حيث يموتون * الخلفاء الخامس * في الامامة واعظم خلاف بين الامة خلافي الامامة اذ ما سل سيف في الاسلام على قاعدة دينية مثل ما سل على الامامة في كل زمان وقد سهل

الله تعالى ذلك في الصدر الاول فاختلف المهاجرون والانصار فيها
وقالت الانصار منا امير ومثكم امير واتفقوا على رئيسهم سعد بن
عبادة الانصارى فاستدركه ابو بكر وعمر في الحال بان حضرا سقيفة
بنى ساعدة وقال عمر كنت ازور في نفسي كلاما في الطريق فلما
وصلنا الى السقيفة اردت ان اتكلم فقال ابو بكر مه يا عمر فحمد الله
واثنى عليه وذكر ما كنت اقدره في نفسي كأنه يخبر عن غيب فقبل
ان يشتغل الانصار بالكلام مددت يدي اليه فبايعته وبايعه الناس
وسكنت الثائرة الا ان بيعه ابى بكر كانت قلبة وفي الله شرها فخن
عاد الى مثلها فاقتلوه فلما رجل بايع رجلا من غير مشورة من السليين
فانهما نفرة ان يقتلا وانما سكنت الانصار عن دعواهم لرواية ابى
بكر عن النبي صلى * الأئمة من قرش * وهذه البيعة هي التي جرت
في السقيفة ثم لما عاد الى المسجد اثنال الناس عليه وبايعوه عن رغبة
سوى جماعة من بنى هاشم وابى سفيان من بنى امية وامير المؤمنين
على كرم الله وجهه كان مشغولا بما امره النبي من تجهيزه ودفنه
وملازمة قبره من غير منازعة ولا مدافعة ❦ الخلاف السادس ❦
في امر فدك والتوارث عن النبي صلى ودعوى فاطمة عليها السلام
ورأته تارة وتليكا اخرى حتى دفعت عن ذلك بلرواية المشهورة عن
النبي صلى * نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركنا فهو صدقة
❦ الخلاف السابع ❦ في قتال مانعي الزكاة فقال قوم لانقاتلهم
قتال الكفرة وقال قوم بل نقاتلهم حتى فان ابو بكر لومعوى عقالا
بما اعطوا رسول الله صلى لقاتلتهم عليه ومضى بنفسه الى قتالهم
ووافقه الصحابة باسرههم وقد ادى اجتهاد عمر في ايلم خلافته الى رد
السبايا والاموال اليهم واطلاق المحبوسين منهم ❦ الخلاف الثامن ❦
في تخصيص ابى بكر على عمر بالخلافة وقت الوفاة فبن الناس من قال

قد وليت علينا فظا غليظا وارتفع الخلاف بقول ابي بكر لوسائتي
 ربي يوم القيامة لقلت وليت عليهم خير اهلهم وقد وقع في زمانهم
 اختلافات كثيرة في مسائل ميراث الجد والاختوة والكلالة وفي عقل
 الاصابع وديات الاسنان وحدود بعض الجرائم التي لم يرد فيها نص
 وانما اهم امورهم الاشتغال بقتال الروم وغزو الجهم وقبح الله تعالى
 الفتوح على المسلمين وكثرت السبايا والغنائم وكانوا كلهم يصعدون
 عن رأى عمر وانتشرت الدعوة وظهرت الكلمة ودانت العرب ولانت
 الجهم * الخلاف التاسع * في امر السورى واختلاف الاراء فيها
 حتى اتفقوا كلهم على بيعه عثمان رضى الله عنه وانتظم الملك
 واستقرت الدعوة في زمانه وكثرت الفتوح وامتلاء بيت المال
 وعاشر الخلق على احسن خلق وعاملهم ببسط يد غير ان اقاربه
 من بنى امية قد ركبوا نهاب فركتبه وجاروا فجير عليه ومفقت
 اختلافات كثيرة واخذوا عليه احداثا كلها محالة على بنى
 امية * منها رده الحكم ابن امية الى المدينة بعد ان طرده النبي صللم
 وكان يسمى طريد رسول الله صللم وبعد ان تنفع الى ابي بكر وعمر
 ايام خلافتهم لما اجابا الى ذلك ونفاه عمر من مقامه باليمن اربعين
 فرسحا * ومنها نفيه ابازر الى الريزة وتزويجه مروان بن الحكم بنته
 وتسليمه خمس غنائم افريقية له وقد بلغت مائتي الف دينار * ومنها
 ابواؤه عبدالله بن سعد بن ابى سرح بعد ان اهدر النبي صللم دمه
 وتوليته اياه مصر باعمالها وتوليته عبدالله بن عامر البصرة حتى احدث
 فيها ما احدث الى غير ذلك مما نعموا عليه وكان امراء جنوده معاوية
 بن ابى سفيان حامل الشام وسعد بن ابى وقاص حامل الكوفة
 وبعده الوليد بن عقبة وعبد الله بن عامر حامل البصرة وعبد الله بن

سعد بن ابى وقاص
 معاوية بن ابى سفيان
 على الكوفة

سعد بن ابي سرح عامل مصر وكلهم خدلوه ورفضوه حتى اتي قدره عليه وقتل مظلوما في داره وثار الفتنه من الظلم الذي جرى عليه ولم تسكن بعد **في** الخلاف العاشر **في** زمان امير المؤمنين على كرم الله وجهه بعد الاتفاق عليه وعقد البيعه فاو له خروج طلحه والزبير الى مكة ثم حل عايشه الى البصرة ثم نصب القنصل معه ويعرف ذلك بحرب الجمل والحق اتهمارجمنا ونابا اذ ذكرهما اذرا فتذكرا فاما الزبير فقتله ابن جرموز وقت الانصراف وهو في النار لقول النبي صلى الله عليه وسلم **بشر قاتل ابن صفيه بالنار** واما طلحه فرماه مروان بن الحكم بسهم وقت الاعراض فغرميتا واما عايشه فكانت محجولة على ما فعلت ثم ثابت بعد ذلك ورجعت والخلاف بينه وبين معاوية وحرب صفين ومخالفه الخوارج وحله على التكهيم ومقادرة عمرو بن العاص ابا موسى الاشعري وبقائه الخلافه الى وقت الوفاة مشهور كذلك الخلاف بينه وبين الشمره المارقين بانهروان عقدا وقولا ونصب القتل معه فعلا ظاهرا معروفا وبالجملة **كان على مع الحق والحق معه** وظهر في زمانه الخوارج عليه مثل الاشعث بن قيس ومسعود بن فديك التميمي وزيد بن حصين الطائي وغيرهم وكذلك ظهر في زمانه الغلاة في حقه مثل عبيد الله بن سبا وجاعه معه ومن الفريقين ابتدعت الفتنه والضلالة وصدق فيه قول النبي صلى الله عليه وسلم **يهلك فلك اثنان محب غا ومبغض قال** وانقسمت الخلافه بعده الى قسمين احدهما الاختلاف في الامامه والثاني الاختلاف في الاصول والاختلاف في الامامه على وجهين احدهما القول بان الامامه تثبت بالاتفاق والاختيار والثاني القول بان الامامه تثبت بالنسب والتميز فمن قال ان الامامه تثبت بالاتفاق والاختيار قال بامامه كل من اتفقت عليه الامه او جاعه مضربة

قتل الزبير بن
عمر بن الخطاب
بمروان بن الحنفية
في سنة ٤٠ هـ

منهم اما مطلقا واما بشرط ان يكون قرشيا على مذهب قوم وبشرط ان يكون هاشميا على مذهب قوم الى شرائط اخر كما سيأتي ومن قال بالاول فقال بامامة معاوية واولاده وبعدهم بخلافه مروان واولاده والخوارج اجتمعوا في كل زمان على واحد منهم بشرط ان يبقى على مقتضى اعتقادهم ويجرى على سنن العدل في معاملاتهم والا خذلوه وخلعوه وربما قتلوه ومن قال ان الامامة تثبت بالنص اختلفوا بعد على عليه السلام فذهب من قال انما نص على ابنه محمد بن الحنفية وهؤلاء هم الكيسانية ثم اختلفوا بعده فذهب من قال انه لم يمت ويرجع فيملا الارض عدلا ومنهم من قال انه مات وانتقلت الامامة بعده الى ابنه ابي هاشم وافترقت هؤلاء فذهب من قال الامامة بقيت في عقبه وصيه بعد وصيه ومنهم من قال انتقلت الى غيره واختلفوا في ذلك الغير فذهب من قال هو بنان بن سمان النهدي ومنهم من قال هو علي بن عبدالله بن عباس ومنهم من قال هو عبدالله بن حرب الكنسي ومنهم من قال هو عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن ابي طالب وهؤلاء كلهم يقولون ان الدين طاعة رجل ويتأولون احكام الشرع كلها على شخص معين واما من لم يقل بالنص على محمد بن الحنفية قال بالنص على الحسن والحسين وقال الامامة في الاخوان الحسن والحسين ثم هؤلاء اختلفوا فذهب من اجري الامامة في اولاد الحسن فقال بعده بامامة ابنه الحسن ثم ابنه عبدالله ثم ابنه محمد ثم اخيه ابراهيم الامامين وقد خرجا في ايام النصور فقتلا في ايامه ومن هؤلاء من يقول يرجع محمد الامام ومنهم من اجري الوصية في اولاد الحسين وقال بعده بامامة ابنه علي زين العابدين نصا عليه ثم اختلفوا بعده فقالت الزيدية بامامة ابنه زيد ومذهبهم ان كل فاطمي خرج وهو عالم زاهد شجاع سخي كان اماما واجب

الاتباع وجوزوا مرجوع الامامة الى اولاد الحسن ومنهم من وقف وقال بالرجعة ومنهم من ساق وقال بامامة كل من هذه حاله في كل زمان * واما الامامية * فقالوا بامامة محمد بن علي الباقر نسا عليه ثم بامامة جعفر بن محمد وصية اليه ثم اختلفوا بعده في اولاده من المنصوص عليه وهم خمسة محمد واسماعيل وعبد الله وموسى وعلي فذهب من قال بامامة محمد وهم العمارية ومنهم من قال بامامة اسماعيل وانكر موته في حيوة ابيه وهم المباركية ومن هؤلاء من وقف عليه وقال برجعته ومنهم من ساق الامامة في اولاده نسا بعد نص الى يومنا هذا وهم الاسماعيلية ومنهم من قال بامامة عبد الله الافطح وقال برجعته بعد موته لانه مات ولم يعقب ومنهم من قال بامامة موسى نسا عليه اذ قال والده سابعكم قائمكم الا وهو سمى صاحب التوراة ثم هؤلاء اختلفوا فذهب من اقتصر عليه وقال برجعته اذ قال لم يمت هو ومنهم من توقف في موته وهم المبطورة ومنهم من قطع بموته وساق الامامة الى ابنه علي بن موسى الرضا وهم القطعية ثم هؤلاء اختلفوا في كل ولد بعده فالاثنا عشرية ساقوا الامامة من علي الرضا الى ابنه محمد ثم الى ابنه علي ثم الى ابنه الحسن ثم الى ابنه محمد القائم المنتظر الثاني عشر وقالوا هو حي لم يمت ورجع فيملاء الارض عدلا كما ملئت جورا وغيرهم ساقوا الامامة الى الحسن العسكري ثم قالوا بامامة اخيه جعفر وقالوا بالتوقف عليه وقالوا بالشك في حال محمد ولهم خبط طويل في سوق الامامة والتوقف والقول بالرجعة بعد الموت والقول بالغيبة ثم بالرجعة بعد الغيبة فهذه جملة اختلافات في الامامة ﴿ واما الاختلاف في الاصول ﴾ فحدثت في آخر ايام الصحابة بدعة معبد الجهني وغيلان الدمشقي ويونس الاسواري في القول بالقدر وانكار اضافة الخبر والشر الى

القدر ونسج على منوالهم واصل بن عطاء الفزال . وكان تليذ الحسن
 البصرى وتليذ له عمرو بن عبيد وزاد عليه في مسائل القدر وكان عمرو
 من دعاة يزيد النافص ايام بني امية ثم ولي المنصور وقال بامامته
 ومدحه المنصور يوما فقال نزلت الحب للناس فلقطوا غير عمرو
 والوعيدية من الخوارج والمرجسة من الجبرية والقدرية ابتدأت
 بدعهم في زمان الحسن واعتزل واصل عنهم وعن استاذهم بالقول
 بالنزلة بين المعتزتين وسمى هو واصحابه معتزلة وقد تليذ له زيد بن علي
 واخذ الاصول منه فلذلك صارت الزيدية كلهم معتزلة ومن رفض
 زيد بن علي لانه خالف مذهب آباءه في الاصول وفي التبرى والتولي
 وهم من اهل الكوفة وكانوا جماعة سميت رافضة ثم طالع بعد ذلك
 شيوخ المعتزلة كتب الفلاسفة حين فمرت ايام المأمون فخلطت
 مذهبها بمناهج الكلام وافردتها فنا من فنون العلم وسمتها باسم
 الكلام اما لان اظهر مسئلة تكلموا فيها وتقاتلوا عليها هي مسئلة
 الكلام فسمى اشوع باسمها واما لمقابلتهم الفلاسفة في تسميتهم فنا
 من فنون علمهم بالنطق والنطق والكلام مترادفان فكان ابو الهذيل
 الملقب شيخهم الاكبر وافق الفلاسفة في ان الباري تعالى عالم بعلم
 وعلمه ذاته وكذلك قادر بقدره وقدرته ذاته وابدع بدعا في
 الكلام والارادة وافعال العباد والقول بالقدر والآجان والارزاق
 وجرت بينه وبين هشام بن الحكم مناظرات في احكام التشبيه وابو
 يعقوب التميمي والادعي صاحب ابى الهذيل وافقاه في ذلك كله
 ثم ابراهيم بن سيار النظام في ايام المعتصم كان اعلى في تقرير مذاهب
 الفلاسفة وانفرد عن السلف بدع في الرفض والقدر وعن اصحابه
 بمسائل تذكرها ومن اصحابه محمد بن شبيب وابو شمر وموسى بن عمران
 والفضل الحذثي واحمد بن حائط ووافقه الاسوارى في جميع ما ذهب

اليه من البدع وكذلك الاسكافية اصحاب ابى جعفر الاسكافى والجعفرية اصحاب جعفر بن جعفر بن مبشر وجعفر بن حرب ثم ظهرت بدع بشر بن المعتمر من القول بالتولد والافراط فيه والى الى الطبيعيين من الفلاسفة والقول بان الله تعالى قادر على تعذيب الطفل واذا فعل ذلك فهو ظالم الى غير ذلك مما تفرد به عن اصحابه وتلذذ له ابو موسى المزدار راحب المعتزلة وانفرد عنه بابطال انجاز القرآن من جهة الفصاحة والبلاغة وفى ايامه جرت اكثر التشديدات على السلف لقولهم بقدم القرآن وتلذذ له الجعفران ابو زفر ومحمد بن سويد صاحب المزدار وابو جعفر الاسكافى وعيسى بن هيثم صاحب جعفر بن حرب الاشج ومن بالغ فى القول باقدر هشام بن عمرو الفوطى والاصم من اصحابه وقدحا فى امامته على رضى الله عنه بقولهما ان الامامة لا تنعقد الا باجماع الامة عن بكرة ابيهم والفوطى والاصم اتفقا على ان الله تعالى يستحيل ان يكون عالما بالاشياء قبل كونها ومنع كون العدوم شيئا وابو الحسن الحياط واحد بن على الشطوى صحبا عيسى الصوفى ثم زما ابا محمد وتلذذ الكعبى لابي الحسن الحياط ومذهبه بعينه مذهبه واما حمزة بن عباد السلمى ونمامة بن اشرس النيرى وعمرو بن بحر الجاحظ فقد كانوا فى زمان واحد متقاربين فى الرأى والاعتقاد منفردين عن اصحابهم بمسائل نذكرها والمتأخرون منهم ابو على الجبائى وابنه ابو هشام والقاضى عبد الجبار وابو الحسين البصرى قد اخصوا طرق اصحابهم وانفردوا عنهم بمسائل وروفق علم الكلام ابتدأوه فى الخلفاء العباسية هارون والمأمون والمعتصم والواثق والموكل وانهائوه فى صاحب بن عباد وجساعة من الدياللة وظهرت جساعة من المعتزلة متوسطين مثل ضرار بن عمرو وحفص الفرد والحسين التجار من المتأخرين خالفوا الشيوخ فى مسائل ونبغ جههم

بن صفوان في ايام نصر بن سيار واظهر بدعته في الجبل بترمد
وقته سالم بن احوذ المازني في آخر ملك بني امية بمر و كان بين
المعتزلة وبين السلف في كل زمان اختلافات في الصفات وكان
السلف يتناظرونهم عليها لا على قانون كلامي بل على قول افئاعي
ويسمون الصفاتية فمن مثبت صفات البارئ تعالى معاني قائمة بذاته
ومن منبه صفاته بصفات الخلق وكلهم يتعلقون بظواهر الكتاب
والسنة ويناضلون المعتزلة في قدم الكلام على قول ظاهر وكان
عبدالله بن سعيد الكلبي وابو العباس الغلاني والحارث المحاسبي
اشبههم اتقانا وامتهم **كلاما** وجرت مناظرة بين ابى الحسن على
بن اسمعيل الاشعري وبين استاذه ابى على الجبائي في بعض مسائل
والزعماء اورا لم يخرج عنها بمجواب فاعرض عنه وانحاز الى طائفة
السلف ونصر مذهبهم على قاعدة كلامية فصار ذلك مذهباً منفرداً
و قرر طريقه جماعة من المحققين مثل القاضي ابى بكر الباقلاني
والاستاذ ابى اسحق الاسفرايني والاستاذ ابى بكر بن فورك وليس
بينهم كثير اختلاف ونبغ رجال متمسكين بالزهد من سجستان يقال له
ابو عبد الله بن الكرام قليل العلم قد قس من كل مذهب صنفاً
واثبت في كتابه وروجه على اغتنام فرجة وغور وسواد بلاد
خراسان فانتظم ناموسه وصار ذلك مذهباً قد نصره محمود بن
سبكتكين السلطان وحسب البلاد على اصحاب الحديث والشيعه من
جنهم وهو اقرب مذهب الى مذهب الخوارج وهم مجسمة وحاشا
غير مجر بن الهيثم فانه مقارب * قف * مذاهب اهل العالم من
ارباب الديانات والملل واهل الاهواء والتحلل من الفرق الاسلامية
وغيرهم ممن له كتاب مثل الصابئة الاولى وممن ليس له كتاب
ولا حدود واحكام شرعية مثل الفلاسفة الاولى والدهرية وعبد

الكواكب والايوان والبراهمة قد ذكر الشهرستاني اربابها واصحابها بعد
 الفحص الشديد عن مبادئها وعواقبها ثم ان التقسيم الصحيح الدائر
 بين النقي والاثبات هو قولنا ان اهل العلم انقسموا من حيث المذاهب
 الى اهل الديانات وإلى اهل الاهواء فان الانسان اذا اعتقد عقدا
 او قال قولا فاما ان يكون فيه مستفيدا من غيره او مستبدا برأيه
 فالمستفيد من غيره مسلم مطيع والدين هو الطاعة والتسليم والمطيع
 هو التدين والمستبد برأيه محدث مبتدع وفي الخبر عن النبي صلى
 * ما شق امرؤ عن مشورة ولا سعد باستبداد برأى * وربما يكون
 المستفيد من غيره مقلدا قد وجد مذهبا اتفقا بان كان ابواه
 او معلمه على اعتقاد باطل فيتعلم منه دون ان يتفكر في حقه وباطله
 وصواب القول فيه وخطأه فحينئذ لا يكون مستفيدا لانه ما حصل
 على فائدة وعلم ولا اتبع الاستاذ على بصيرة ويعين الا من شهد بالحق
 وهم يملكون شرط عظيم فليعتبر وربما يكون المستبد برأيه مستبدا بما
 استفاده على شرط ان يعلم موضع الاستبطاء وكيفية فحينئذ لا يكون
 مستبدا حقيقة لانه حصل العلم بقوة تلك الفائدة لعلمه الذين يستنبطونه
 منهم ركن عظيم فلا تغفل فالمستبدون بالرأى مطلقا هم المذكرون
 للنبوات مثل الفلاسفة والصائبة والبراهمة وهم لا يقولون بشرائع
 واحكام امرية بل يضعون حدودا عقلية حتى يكتفهم التماسيش
 عليها والمستفيدون هم الناقلون بالنبوات ومن قال بالاحكام الشرعية
 فقد قال بالحدود العقلية ولا يتعكس * ارباب الديانات والملل من
 المسلمين واهل الكتاب ومن له شبهة كتاب يتكلم هنا في معنى
 الدين والملة والشرعة والتهاج والاسلام والحنيفية والسنة والجماعة
 فانها عبارات وردت في التنزيل ولكل واحدة منها معنى يخصها
 وحقيقة توافقها لغة واصطلاحا وقد ينسب معنى الدين انه الطاعة

والانقياد وقد قال تعالى * ان الدين عند الله الاسلام * وقد
 * يرد بمعنى الجزاء يقال * كما تدبى ثمان * وقد يرد بمعنى الحساب يوم
 المعاد والتاد قال تعالى * ذلك الدين القيم * فالتدين هو المسلم
 المطيع المقر بالجزاء والحساب يوم التاد والمعاد قال الله تعالى
 * ورضيت لكم الاسلام ديناً * ولما كان نوع الانسان محتاجاً الى
 اجتماع مع آخر من بني جنسه في اقامة معاشه والاستعداد لمصاده
 وذلك الاجتماع يجب ان يكون على شكل يحصل به التماس والتعاون
 حتى يحفظ بالتماس ما هو له ويحصل بالتعاون ما ليس له فصوره
 الاجتماع على هذه الهية هي الله والطريق الخاص الذي يوصل
 الى هذه الهية هو المنهاج والشرعة والسنة والاتفاق على تلك
 السنة هي الجماعة قال الله تعالى * لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً *
 ولن يتصور وضع الله وشرع الشرعة الا بوضع شارع يكون مخصوصاً
 من عند الله بآيات تدل على صدقه وربما تكون الآية مضمنية في نفس
 الدعوى وربما تكون ملازمة وربما تكون متأخرة ثم اعلم ان الله الكبرى
 هي مله ابراهيم عليه السلام وهي الحنيفية التي تقابل الصبوة تقابل
 التضاد قال الله تعالى * مله ابيكم ابراهيم * والشريعه ابتدأت
 من نوح قال الله تعالى * شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً *
 والحدود والاحكام ابتدأت من آدم وشيث وادريس عليهم السلام
 وختمت الشرائع والمثل والنهج والسنة باكملها واتمها حسناً
 وجالاً بمحمد عليه السلام قال الله تعالى * اليوم اكملت لكم
 دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً * وقد قيل
 خص آدم بالاسماء وخص نوح بمعاني تلك الاسماء وخص ابراهيم
 بالجمع بينهما ثم خص موسى بالتنزيل وخص عيسى بالتأويل وخص
 المصطفى بالجمع بينهما على مله ابيكم ابراهيم ثم كيفية التقدير الاول

والتكميل بانتقير الثاني بحيث يكون مصدفا كل واحد ما بين يديه من الشرائع الماضية والسنة السالفة تقديرا للامر على الخلق وتوفيقا للدين على الفطرة فن خاصية النبوة ان لا يشاركهم فيها غيرهم وقد قيل ان الله عز وجل اسس دينه على مثال خلقه ليستدل بخلقهم على دينه وبدينه على وحدانيته

﴿ ذكر اهل الفروع المختلفين في الاحكام الشرعية ﴾

﴿ والمسائل الاجتهادية ﴾

اعلم ان اصول الاجتهاد واركانه اربعة وربما نعود الى الاثنين الكتاب والسنة والاجماع والقياس وانما تلقوا صحة هذه الاركان وانحصارها من اجماع الصحابة وتلقوا اصل الاجتهاد والقياس وجواز منهم ايضا فان العلم بالتواتر قد حصل اثم اذا وقعت لهم حادثة شرعية من حلال او حرام فرعوا الى الاجتهاد وابتدأوا بكتاب الله تعالى فان وجدوا فيه نصا ظاهرا تمسكوا به واجروا حكم الحادثة على مقتضاه وان لم يجدوا فيه نصا فرعوا الى السنة فان روى لهم في ذلك خبر اخذوا به ونزلوا على حكمه وان لم يجدوا الخبر فرعوا الى الاجماع فكانت الاركان الاجتهادية عندهم اثنين او ثلاثة ولاناس بعدهم اربعة قالوا اذا وجب علينا الاخذ بمقتضى اجماعهم واتفاقهم والجرى على مناهج اجتهادهم وربما كان اجماعهم على حادثة اجماعا اجتهاديا وربما كان اجماعا مطلقا يصرح فيه بالاجتهاد على الوجهين جميعا فالاجماع حجة شرعية لاجماعهم على التمسك بالاجماع ونحن نعلم ان الصحابة الذين هم الائمة الراشدون لا يجتمعون على ضلال وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يجتمع امتي على ضلالة

ولكن الاجماع لا يخلو عن نص خفي او جلي قد اختصه لانا على القطع نعلم ان المصدر الاول لا يجمعون على امر الا عن ثبت وتوقيف فاما ان يكون ذلك النص في نفس الحادثة قد اتفقوا على حكمها من غير بيان ما يستند اليه واما ان يكون النص في ان الاجماع حجة ومخالفة الاجماع بدعة وبالجملة مستند الاجماع نص خفي او جلي لاحماله والا فيؤدى الى اثبات الاحكام المرسلة ومستند الاجتهاد والقياس هو الاجماع وهو ايضا مستند الى نص مخصوص في جواز الاجتهاد فرجعت الاصول الاربعة في الحقيقة الى اثنين وربما يرجع الى واحد وهو قول الله تعالى ونعلم قطعا ويقينا ان الحوادث والوقائع في العبادات والتصرفات مما لا يقبل الحصر والعد ونعلم قطعا ايضا انه لم يرد في كل حادثة نص ولا يتصور ذلك ايضا والنصوص اذا كانت متناهية والوقائع غير متناهية وما لا يتناهى لا يضبطه ما يتناهى علم قطعا ان الاجتهاد والقياس واجب الاعتبار حتى يكون بصدد كل حادثة اجتهاد ثم لا يجوز ان يكون الاجتهاد مرسلا خارجا عن ضبط الشرع فان القياس المرسل شرع آخر واثبت حكم من غير مستند وضع آخر والنازع هو الواضع الاحكام فيجب على المجتهد ان لا يعدو في اجتهاده عن هذه الاركان * وشروط الاجتهاد خمسة * معرفة صدر صالح من اللغة بحيث يمكنه فهم لغات العرب والتمييز بين الالفاظ الوضعية والمستعارة والنص والظاهر والعام والخاص والمطلق والمقيد والمجمل والمفصل وفحوى الخطاب ومفهوم الكلام وما يدل على مفهومه بالطائفة وما يدل بالانضمن وما يدل بالاستبعا فان هذه المعرفة كالآلة التي بها يحصل الشئ ومن لم يحكم الآلة والاداة لم يصل الى تمام الصنعة * ثم معرفة تفسير القرآن خصوصا ما يتعلق بالاحكام وما ورد من

الاخبار في معاني الآيات وما روى من الصحابة المتبرين كيف سلخوا منهاجها و اوى معنى فهموا من مدارجها ولو جهل تفسير سائر الآيات التي تتعلق باللواظ و القصص قيل لم يضره ذلك في الاجتهاد فان من الصحابة من كان لا يدري تلك اللواظ و لم يتعلم بعد جيع القرآن و كان من اهل الاجتهاد * ثم معرفة الاخبار بمنونها و اسانيدھا و الاحاطة باحوال الثقة و الرواة عدولھا وثقاتھا و مطعونھا و مردودھا و الاحاطة بالوقائع الخاصة فيها و ما هو عام و رد في حادثة خاصة و ما هو خاص وعم في الكل حكمه ثم الفرق بين الواجب و التندب و الاناحة و الخطر و الكراهة حتى لا يشذ عنه وجه من هذه الوجوه و لا يختلط عليه باب يباب * ثم معرفة مواقع اجماع الصحابة و التابعين من السلف الصالحين حتى لا يقع اجتھاده في مخالفة الاجماع * ثم معرفة مواضع الاقيسه و كيف النظر و الردد فيها من طالب اصل و لا ثم طلب معنى تخيل يستنبط منه فيعلق الحكم عليه او شبه مغلب على الظن فيخلق الحكم به فهذه خمس شرائط لا بد من اعتبارھا حتى يكون المجتهد مجتهدا واجب الاتباع و التقليد في حق العامي و الا فكل حكم لم يستند الى قبيل و اجتهد مثل ما ذكرنا فهو مرسل مهمل قالوا فاذا حصل المجتهد هذه المعارف ساغ له الاجتهاد و يكون الحكم الذي ادى اليه اجتھاده سائغا في الشرع و وجب على العامي تقليده و الاخذ بفتواه و قد استفاض الخبير عن النبي صلعم انه لما بعث معاذ الى اليمن قال يا معاذ بم تحكم قال بكتاب الله قال فان لم تجد قال فبسنة رسول الله قال فان لم تجد قال اجتهد برأبي قال النبي صلعم * الحمد لله الذي وفق رسول رسوله لما يرضاه * و قد روى عن علي كرم الله وجهه انه قال بعثني رسول الله صلعم قاصبا الى اليمن فقلت يا رسول الله كيف اقضي بين الناس

وانا حديث السن فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم صدرى وقال * اللهم اهد قلبه وثبت لسانه * فا شككت بعد ذلك في قضاء بين اثنين ثم اختلف اهل الاصول في تصويب المجتهدين في الاصول والافروع فقامت اهل الاصول على ان النظر في المسائل الاصولية والاحكام العقلية البقينة القطعية يجب ان يكون متعين الاصابة فالصيب فيها واحد بعينه ولا يجوز ان يختلف المختلفان في حكم عقلي حقيقة الاختلاف وبالتنى والاثبات على شرط التعادل المذكور بحيث ينفي احدهما ما يثبت الآخر بعينه من الوجه الذى يثبت في الوقت الذى يثبت الاوان يقتضا الصدق والكذب والحق والباطل سواء كان الاختلاف بين اهل الاصول في الاسلام او بين اهل الملل والاهل الحارجة من الاسلام فان المختلف فيه لا يحتمل توارد الصدق والكذب والاصواب والخطا عليه في حالة واحدة وهو مثل قول احد المخبرين زيد في هذه الدار في هذه الساعة وقول الثانى لى زيد في هذه الدار في هذه الساعة فانما نعلم قطعا ان احد المخبرين صادق والثانى كاذب لان المخبر عنه لا يحتمل اجتماع الحالتين فيه مما فيكون زيد في الدار ولا يكون في الدار لعمري قد يختلف المختلفان في مسألة ويكون محل الاختلاف مشتركاً وشرط تعادل القضيةين فاقدا فحينئذ يمكن ان يصوب المتنازعان ويرتفع النزاع بينهما برفع الاشتراك او يعود النزاع الى احد الطرفين مثال ذلك المختلفان في مسألة الكلام ليسا يتواردان على معنى واحد بالتنى والاثبات فان الذى قال هو مخلوق اراده ان الكلام هو الحروف والاصوات في اللسان والرقوم والكلمات في الكتابة قال وهذا مخلوق والذى قال لى بمخلوق لم يرد به الحروف والرقوم وانما اراد معنى آخر فلم يتوارد بالتنازع في الخلق على معنى واحد وكذلك في مسألة الرؤية فان النافى قال الرؤية اتصال شعاع

بالرئي وهو لا يجوز في حق البارئ تعالى والمثبت قال الرؤية ادراك
او علم مخصوص ويجوز تعلقه بالبارئ تعالى فلم يتوارد التني والاثبات
على معنى واحد الا اذا رجم الكلام الى اثبات حقيقة الرؤية فينفقان
اولا على انها ماهي ثم يتكلمان نفيا واثباتا وكذلك في مسألة الكلام
يرجعان الى اثبات ماهية الكلام ثم يتكلمان نفيا واثباتا والا فيمكن
ان تصدق القضيتان وقد صار ابو الحسن العنبري الى ان كل مجتهد
ناظر في الاصول مصيب فانه ادى ما كلف من الباطنة في تسديد
النظر والمنظور فيه وان كان متعينا نفيا واثباتا الا انه اصاب من
وجهه وانما ذكر هذا في الاسلاميين من الفرق واما الخارجون عن
الامة فقد تفرقت النصوص والاجماع على كفرهم وخطائهم وكان
سياق مذهبهم يقتضي تصويب كل ناظر مجتهد على الاطلاق الا ان
النصوص والاجماع صدته عن تصويب كل ناظر وتصديق كل قائل
وللاصوليين خلاف في تكفير اهل الاهواء مع قطعهم بان المصيب
واحد بعينه لان التكفير حكم شرعي والتصويب حكم عقلي
فن مبالغ متعصب لمذهبه كفر وضال مخالفه ومن ساهل متالف لم
يكفر ومن كفر قرب كل مذهب ومقالة بمقالة واحد من اهل
الاهواء والمثل كتقريب القدرية بالجوس وتقريب المشبهة باليهود
والرافضة بالنصارى فاجرى حكم هؤلاء فيهم من الناكحة واكل
الذبيحة ومن ساهل ولم يكفر قضى بالتضليل وحكم بانهم هلكى في
الآخرة واختلفوا في اللعن على حسب اختلافهم في التكفير والتضليل
وكذلك من خرج على الامام الحق نفيا وعدواتا فان كان صدر
خروجه عن تأويل واجتهاد سمي باغيا مخطئا ثم البغي هل يوجب اللعن
فعمد اهل السنة اذ لم يخرج بالبغي عن الايمان لم يستوجب اللعن وعند
المعتزلة يستحق اللعن بعكم فسقه والفساق خارج عن الايمان وان

كان صدر خروجه من البنى والحسد والروق عن اجماع السليين استحق
 اللعن والقتل بالسيف والسنان واما المجتهدون في الفروع فاختلّفوا في
 الاحكام الشرعية من الحلال والحرام ومواقع الاختلاف مظان غلبات
 الظنون بحيث يمكن تصويب كل مجتهد فيها وانما يبتنى ذلك على اصل
 وهو انما يبحث هل لله تعالى حكم في كل حادثة ام لا فن الاصوليين
 من صار الى ان لا حكم لله تعالى في الوقائع المجتهد فيها حكما بعينه
 قبل الاجتهاد من جواز وخطا بل وفي كل حركة يتحرك بها الانسان
 حكم تكليف من تعليل وتحريم وانما يرتاده المجتهد بالطلب والاجتهاد
 اذ الطلب لا بد له من مطلوب والاجتهاد يجب ان يكون في شيء
 الى شيء فالطلب المرسل لا يعقل ولهذا يتزدد المجتهد بين النصوص
 والظواهر والعمومات وبين المسائل المجمع عليها فيطلب الرابطة
 المعنوية او التقريب من حيث الاحكام والصور حتى يثبت في المجتهد
 فيه مثل ما تلقاه في المتفق عليه ولو لم يكن له مطلوب معين كيف يصح
 منه الطلب على هذا الوجه فعلى هذا المذهب المصيب واحد من
 المجتهدين في الحكم المطلوب وان كان الثاني معذورا نوع عذر
 اذ لم يقصر في الاجتهاد ثم هل يتعين المصيب ام لا فاكثروا على انه
 لا يتعين فالمصيب واحد لا بعينه ومن الاصوليين من فصل الامر فيه
 فقال ينظر في المجتهد فيه ان كان مخالفا للنص ظاهرة في احد
 المجتهدين فهو المخطئ بعينه خطأ لا يبلغ تضليلا والتمسك بالخبر
 الصحيح والنص الظاهر مصيب بعينه وان لم تكن مخالفة النص ظاهرة
 فلم يكر. مخطئا بعينه بل كل واحد منهما مصيب في اجتهاده
 واحدهما مصيب في الحكم لا بعينه هذه جملة كافية في احكام
 المجتهدين في الاصول والفروع والمسئلة والقضية معضلة ثم الاجتهاد
 من فروض الكفايات لا من فروض الاعيان حتى اذا استقل بتحصيله

واحد سقط الفرض عن الجميع وان قصر فيه اهل عصر عصوا
بتركه واشرفوا على خطر عظيم فان الاحكام الاجتهادية اذا كانت
مرتبة على الاجتهاد ترتب المسبب على السبب ولم يوجد السبب
كانت الاحكام عاطلة والاراء كلها غائلة فلا بد اذا من مجتهد واذا
اجتهد المجتهدان ادى اجتهاد كل واحد منهما الى خلاف ما ادى
اليه اجتهاد الآخر فلا يجوز لاحدهما تقليد الآخر وكذلك اذا
اجتهد مجتهد واحد في حادثة وادى اجتهاده الى جواز او خطر ثم
حدثت تلك الحادثة بعينها في وقت آخر فلا يجوز له ان يأخذ باجتهاده
الاول اذ يجوز ان يدوله في الاجتهاد الثاني ما اغفله في الاول واما
العامي فيجب عليه تقليل المجتهد وانما مذهبه فيما يسأله مذهب
من يسأله عنه هذا هو الاصل الا ان علماء الفريقين لم يجوزوا ان
يأخذ العامي الحنفى الاجمعي ابن حنيفة والعامي الشافعى الاجمعي
الشافعى لان الحكم بان لا مذهب للعامي وان مذهبه مذهب المفتي
يؤدى الى خلط وخطب فلهذا لم يجوزوا ذلك وذا كان مجتهدان
في بلد اجتهد العامي فيهما حتى يختار الافضل والاورع ويأخذ
بفتواه واذا افق المفتي على مذهبه وحكم به قاض من القضاة على
مقتضى فتواه ثبت الحكم على المذاهب كلها وكان القضاء اذا
اتصل بالفتوى الزم الحكم كالمقبض مثلا اذا اتصل بالعقد ثم العامي
بأى شئ يعرف ان العالم قد وصل الى حد الاجتهاد وكذلك المجتهد
نفسه متى يعرف انه قد استكمل شرائط الاجتهاد ففيه نظر ومن
اصحاب الظاهر مثل داود الاصفهاني وغيره ممن لم يجوز القياس
والاجتهاد في الاحكام وقال الاصول هو الكتاب والسنة والاجماع
فقط ومنع ان يكون القياس اصلا من الاصول وقال اول من قاس
ابليس وظن ان القياس امر خارج عن مضمون الكتاب والسنة

ولم يدركه طلب حكم الشرع ولم تنضبط قط شريعة من الشرائع الا
 باقتراح الاجتهاد به لان من ضرورة الانتشار في العالم الحكم بان
 الاجتهاد معتبر وقد رأينا الصحابة كيف اجتهدوا وكم قاسوا خصوصا
 في مسائل الميراث من توريث الاخوة وكيفية توريث الكلاله وذلك
 مما لا يخفى على المتدبر لاحوالهم * ثم المجتهدون من أئمة الامه محصورون
 في صنفين لا يعدوان الى ثالث اصحاب الحديث واصحاب الرأي فاصحاب
 الحديث وهم اهل الحجاز هم اصحاب مالك بن انس واصحاب محمد بن ادريس
 الشافعي واصحاب سفيان الثوري واصحاب احمد بن حنبل واصحاب داود بن
 علي بن محمد الاصفهاني وانما سموا اصحاب الحديث لان عنايتهم بتحصيل
 الاحاديث ونقل الاخبار وبناء الاحكام على النصوص ولا يرجعون الى
 القياس الجلي والخفي ما وجدوا خبرا او اثرا وقد قال الشافعي اذا
 وجدتم في مذهبا ووجدتم خبرا على خلاف مذهبي فاعلموا ان مذهبي ذلك
 الخبر ومن اصحابه ابو ابراهيم اسمعيل بن يحيى المزني والربيع بن سليمان
 الجبيري وحرمله بن يحيى النخعي والربيع المرادي وابو يعقوب البويهلي
 والحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني ومحمد بن عبد الله بن عبد الحكم
 المصري وابو ثور ابراهيم بن خالد الكلبي وهم لا يزيدون على اجتمعه
 اجتهادا بل يتصرفون فيما نقل عنه توجيها واستنباطا وبصديرون
 عن رأيه جله ولا يتخالفون البتة * واصحاب الرأي وهم اهل العراق
 هم اصحاب ابني حنيفة الثعلبي بن ثابت ومن اصحابه محمد بن الحسن
 وابو يوسف يعقوب بن محمد القاضي وزفر بن هذيل والحسن بن زياد
 اللؤلؤي وابن سماعه وعافيه القاضي وابو مطيع الطحطاوي وبشر المريسي
 وانما سموا اصحاب الرأي لان عنايتهم بتحصيل وجه من القياس
 والمعنى المستنبط من الاحكام وبناءه الحوادث عليها وربما يقدمون
 القياس الجلي على آحاد الاخبار وقد قال ابو حنيفة علمنا هذا رأي
 وهو احسن ما قدرنا عليه فنقدر على غير ذلك فله ما رأي ولنا

ما رأيته وهؤلاء ربما يزيدون على اجتهاده اجتهادا ويخالفونه في الحكم الاجتهادى والمسائل التى خالفوه فيها معروفة وبين الفريقين اختلافات كثيرة في الفروع ولهم فيها تصانيف وعليها منطلقات وقد بلغت النهاية في مناهج الظنون حتى كلنهم اشرافوا على القطع واليقين وليس يلزم بذلك تكفير ولا تضليل بل كل مجتهد مصيب كما ذكرنا انتهى كلام الشهرستاني في الملل والأهل وفيه بعض مسامحة ومباحث الاجتهاد والقياس فيها ما هو الصحيح والصواب ومنها ما هو الغلط والخطأ والحق المحقق في الباب ما ذكرناه في «حصول الأصول» من علم الأصول «وفي مؤلفاتنا الأخرى نعم الذى حكاه محمد بن عبد الكريم هنا هو حكاية آراء عامة أهل العلم في تلك المباحث وما جروا عليه وليس بتحقيق الحق في نفس الأمر وشأن العاقل ان لا يعرج على قول احد حتى يحد له ثبوتاً منصوصاً عليه من الله ورسوله ويرى له ظهوراً كالشمس في رابعة النهار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الخارجون عن الملة الخيفية والشرعية الاسلامية ﴾

من يقول بشرعية واحكام وحدود واعلام وهم قد انقسموا الى من له كتاب محقق مثل التوراة والانجيل وعن هذا يخاطبهم التنزيل يا اهل الكتاب والى من له شبه كتاب مثل المجوس والمناوية فان الصحف التى ازلت على ابراهيم عليه السلام قد رفعت الى السماء لاحداث احداثها المجوس ولهذا يجوز عقد العهد والذمام معهم وينهى بهم نعو اليهود والنصارى اذ هم من اهل الكتاب ولكن لا يجوز مناعتهم ولا اكل ذبائحهم فان الكتاب قد رفع عنهم * اهل الكتاب * الفرقان المتقابلتان قبل البعث هم اهل الكتاب والاميون والامى من لا يعرف

الكتابة فكانت اليهود والنصارى بالدين والاميون بمكة واهل الكتاب كانوا ينصرون دين الاسباط ويذهبون مذهب بني اسرائيل والاميون كانوا ينصرون دين القبائل ويذهبون مذهب بني اسمعيل ولما انتشب النور الوارد من آدم عليه السلام الى ابراهيم ثم الصادر عنه على شعيبين شعب في بني اسرائيل وشعب في بني اسمعيل وكان النور المنهدر منه الى بني اسرائيل ظاهرا والنور المنهدر منه الى بني اسمعيل مخفيا كان يستدل على النور الظاهر بظهور الاشخاص و اظهار النبوة في شخص شخص ويستدل على النور المخفي بإبانة المناسك والعبادات وستر الحال في الاشخاص وقلة الفرقة الاولى بيت المقدس وقلة الفرقة الثانية بيت الله الحرام وشريعة الاولى ظواهر الاحكام وشريعة الثانية رعاية المشاعر الحرام وخصماء الفريق الاول الكافرون مثل فرعون وهامان وخصماء الفريق الثاني المشركون مثل عبدة الاصنام والاونان فتقابل الفريقان وصح التقسيم بهذين المتقابلين * اليهود والنصارى * هاتان الامتان من كبار اهل الكتاب وامة اليهودية كانت اكبر لان الشريعة كانت لموسى وجميع بني اسرائيل كانوا متعبدين بذلك مكلفين بالتزام احكام التوراة والانجيل النازل على المسيح لم يختص احكاما ولا استنبط حلالا وحراما ولكنه رموز وامثال ومواضع ومراجع وما سواها من الشرائع والاحكام فمحالة على التوراة فكانت اليهود لهذه القضية لم يتقادوا لعيسى عليه السلام وادعوا عليه انه كان مأمورا بمتابعة موسى وموافقة التوراة فغير وبدل وعدوا عليه تلك التغييرات منها تغيير السبت الى الاحد ومنها تغيير اكل الخنزير وكان حراما في التوراة ومنها اثنان والفصل وغير ذلك والسلمون قد بينوا ان الاميين قد بدلوا وحرفوا والا فعيسى كان مقررا لما جاء به موسى عليه السلام وكلاهما مبشران بمقتسم

نبينا نبي الرحمة وقد امرهم انتمهم وانبيائهم وكتابهم بذلك وانما
 بنى اسلافهم الحصون والقلاع بقرب المدينة لتصرة رسول آخر
 الزمان فامروهم بمهاجرة اوطانهم بالشام الى تلك القلاع والبقاع حتى
 اذا ظهر وعلم الحق بشاران وهاجر الى دار هجرته يثب نصره
 وعاونوه وذلك قوله تعالى • وكانوا من قبل يستفخون على الذين
 كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين •
 وانما الخلاف بين اليهود والنصارى ما كان يرتفع الا بحكمة اذ كانت
 اليهود تقول ليست النصارى على شيء وكانت النصارى تقول
 ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب وكان النبي صالم يقول
 لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما كان يكتهم اقامتهما
 الا باقامة القرآن وتحكيم نبي الرحمة رسول آخر الزمان فلما ابوا ذلك
 • ضربت عليهم الذلة والمسكنة وبآؤا بغضب من الله ذلك بانهم
 كانوا يكفرون بآيات الله • واختلفت اليهود نيفا وسبعين فرقة اشهرها
 واطهرها الصائبية والعيسوية والبوذية ومنهم للوشكائية والسامرة
 فهذه اربع فرق هم الكبار وانشعبت منهم الفرق الى احدى وسبعين
 فرقة وهم باسرها اجعوا على ان في التوراة بشارة بواحد بعد
 موسى وانما افترافهم اما في تعيين ذلك الواحد او في الزيادة على
 الواحد وذكر المشيخا وآثاره ظاهرة في الاسفار وخروج واحد
 في آخر الزمان وهو الكوكب المضي الذي تشرق الارض بنوره
 ايضا متفق عليه واليهود على انتظاره • والنصارى امة المسيح عيسى
 بن مريم عليه السلام وهو المبعوث حقا بعد موسى المبشر به في
 التوراة وكانت له آيات ظاهرة ونبات زاهرة مثل احياء الموتى وبراء
 الاكاه والابرص ونفس وجوده وقطرته آية كاملة على صدقه وذلك
 حصوله من خير نطفة سابقة ونطفه من غير تعليم سالف وجع

الانبياء بلاغ وحيم اربعون سنة وقد اوحى اليه انطافا في المهد واوحى اليه ابلافا عند الثلاثين وكانت مدة دعوته ثلث سنين وثلاثة اشهر وثلاثة ايام فلما رفع الى السماء اختلف الحواريون وغيرهم فيه وانما اختلافاتهم تعود الى امرين احدهما كيفية نزوله وانصاله بامه وتجسد الكلمة والثاني كيفية صعوده وانصاله باللائكة وتوحد الكلمة ثم افتزت النصارى اثنتين وسبعين فرقة وكتاب فرقههم ثلثة الملائكة والتسطورية واليعقوبية وانشعبت منها سائر الفرق وقد ذكر الشهرستاني هذه الفرق كلها في الملل والنحل ولبس حكاية احوالها من غرضنا في هذا المختصر • واما من له شبه كتاب فهم الجوس والمناوية واصحاب الاثني وسائر فرقهم يقال لهم الدين الاكبر والملة العظمى اذ كانت دعوة الانبياء بعد ابراهيم الخليل عليه السلام لم تكن في العموم كالدعوة الخليلية ولم يثبت لها من القوة والشوكة والمك والسيف مثل الملة الخنيفية اذ كانت ملوك الجهم كلها على ملة ابراهيم وجيسع من كان في زمان كل واحد منهم من اربابا في البلاد على اديان ملوكهم وكان ملوكهم مرجع هو موبذ موبذ ان اعلم العلماء واقدم الحكماء يصدر عن امره ولا يرجعون الا الى رأيه وبعضمونه تعظيم السلاطين لخلقاه الوقت وكانت دعوة بني اسرائيل اكثرها في بلاد الشام وماوراءها من المغرب وقل ماسرى من ذلك الى بلاد الجهم وكانت الفرق في زمان ابراهيم الخليل راجعة الى صنفين احدهما الصابئة والثانية الخنفاء والفرقة الاولى هم عبدة الكواكب والثانية هم عبدة الاصنام وكان الخليل مكلفا بكسر المذهبين على الفرقتين وتقرير الخنيفية السمحة السهلة التي هي الملة الكبرى والشربعة العظمى وذلك هو الدين القيم وكانت الانبياء من اولاده كلهم يقررون الخنيفية وبالمخصوص

فرق النصارى
وكسائر فرق النصارى
ثلاث الملوك
والنسطورية
واليعقوبية

صاحب شرعنا محمد صلى الله عليه وسلم كان في تقريرها قد بلغ
النهاية القصوى واصاب في الرمي واصمى ثم افترقت الجيوس على
فرق كثيرة ذكرها الشهرستاني في المال وذكر مقالاتهم واملنا
قد تكلمنا على اعم العالم وبعض الفرق منهم في كتاب لقطه الجبلان
بماعتس الى معرفته حاجة الانسان وكذلك على حكماء اليونان بالاجمال
ثم المتأخرون من فلاسفة الاسلام مثل يعقوب بن الحسن الكندي
وحسين بن اسحق ويحيى التهمى وابي الفرج المفسر وابي سليمان
السجري وابي سليمان محمد المقدسي وابي بكر ثاث بن قرة وابي تمام
يوسف بن محمد التيسابوري وابي زيد احمد بن سهل البخني وابي محارب
الحسن بن سهل بن محارب القمي واحمد بن الطيب السرخسي وطلمة
بن محمد التسيقي وابي حامد احمد بن محمد الاسفرايني وعيسى بن علي
الوزير وابي علي احمد بن مسكويه وابي زكريا يحيى بن عدي الضميري
وابي الحسن العامري وابي نصر محمد بن محمد بن طرخان الفارابي
وغيرهم وانما علامة القوم ابو علي الحدين بن عبد الله بن سينا قد
سلوكوا كلهم طريقة ارسطاطاليس في جميع ما ذهب اليه وانفرد به سوى
كلمات يسيرة ربما رأوا فيها رأى افلاطون والمتقدمين ولما كانت
طريقة ابن سينا ادق عند الجماعة ونظيره في الحقائق اغوص اختصار
الشهرستاني في الملل والتحلل نقل طريقته من كتبه على ايجاز واختصار
لانها صيون كلامه ومتون مراده واعرض عن نقل طرق الباقيين
وليس ذكر ذلك من غرضنا في هذا المقام لان المقصود هنا الاشارة
الى ضبط الاطراف فقط واما حكماء الهند فكانا فيثاغورس الحكيم
اليوناني تايذ يدي قلانوس قد تلقى الحكمة منه وتلذ له ثم صار الى
مدينة من مدائن الهند واشاع فيها رأى فيثاغورس وكان برجن
رجلا جيد الذهن ناقد البصر صائب الفكر راعيا في معرفة العوام

العلوية قد اخذ من فلائوس الحكيم حكمته واستفاد منه علمه وصنعه
فما توفي فلائوس ترأس رحلتين على الهند كلهم فرغب الناس في
تلطيف الابدان وتهذيب الانفس وكان يقول اى امرئ هذب نفسه
واسرع في الخروج عن هذا العالم الدنس وطهر بدنه من اوساخه
ظهر له كل شئ وطاب كل غائب وقدر على كل مقتدر وكان محبوبا
مسرورا ملتذا عاشقا لا يمل ولا يكل ولا يمسه نصب ولا لغوب
فلما نهج لهم الطريق واحتج عليهم بالحجج القنعة اجتهدوا اجتهدا
شديدا وهم فرق ايضا * وما قد قضى الرحمن لا بد واقع * واما
تاريخ الهند فقد صنف فيه محمد بن يوسف الهروى كتابا ووصفها
بما فيها وكتب تاريخ الهند بالفارسية كثيرة جدا وتاريخ الهند الجديد
الغربي ترى لبعض المتأخرين نقله من الافرنجى وضم اليه اشياء
من شرح التذكرة فذكر اخبار القطر المعروف ببكى دنيا اعنى امريكا
واوصافها وخواصها وكيف وجدها المتأخرون بعد ما يحجز المتقدمون
عن الوصول اليها وقد ذكرنا طرفا من احوال الهند وماجرباتها في
حجج الكرامة في آثار القيامة فان اردت الاطلاع عليها فعليك بما
تبعها كتابا لا مثل له في بابها وبالله التوفيق وهو المستعان ولا حول
ولا قوة الا بالله العلى العظيم الشان ولما بلغ القول منا الى هذا المقام
ختمنا الكلام وسميناه * بخيثة الاكوان * في افتراق الامم على المذاهب
والاديان * وهى اخت رسالتنا السمائة بلقطة الجبلان مما تمس الى
معرفة حاجة الانسان وهاتان اختان ابوهما « اعنى المؤلف » واحد
وامهاتهما يعنى ما آخذهما شئ ولا بد من جمعهما لمن يروم الفائدة
النامة والمنفعة العامة كيف وقد اجتمعت فيهما نتائج افكار المحققين
من السلف * ووقفت عندهما انظار المحصلين من الخلف * فهما
جنتان * ذواتا انسان * فيهما من كل فاكهة زوجان * والذى
غرسهما يده في بساتين القراطيس * واطلقهما في مروج الكرايس *

كتاب تاريخ الهند
في آثار القديس

• يسمى « بسديق بن حسن بن علي » ويكنى بابي الطيب القنوجي •
 • البخاري ختم الله له بالحنى • واذاقه حلاوة رضوانه •
 • الاسنى • وحشره في زمرة الصالحين وجعل له لسان •
 • صدق في الآخرين • وآخر دعواه ان الحمد لله •
 • رب العالمين • وصلى الله وسلم على رسوله •
 • محمد سيد الانبياء وخاتم المرسلين •
 • وعلى آله واصحابه هداة المسلمين •
 • الى التعيم المقيم • وحده •
 • المؤمنين الى دار اليقين •
 • ومقام كريم •



يقول العبد الفقير الى ربه مولى المواهب * سليم فارس مدير الجوائب *
 قد نوهت في احدى الجوائب بالتأليف النفيسة التي اجادها بحر
 العلوم العربية * وفخر الامة الاسلامية * وبدر الاقطار الهندية * الملك
 النهم * الذي اشتهر فضله ونبله بين الخاص والعام * الثواب السيد
 محمد صديق حسن خان ملك بهوبال * امام كل من كتب وقال * وماذا
 كل من في ظله قال * والآن اقول انه صدر امره بالسامى الشريف *
 ورسمه العالى المنيف * بان هذه الكتب المذكورة * والتفاسير المدخورة *
 تطبع في مطبعة الجوائب * فتلقبت امره بالامثال كما هو الواجب *
 وعجلت اولاً الى طبع احدها وهو هذا الكتاب المسمى «بلقطة المجال»
 فجاء بحمده تعالى في غاية الضبط والاتقان * يجب انناظر فيه *
 ويروق متأمل معانيه * فانه جمع قواعي * وحوى من كل اجناس الفوائد
 جنسا ونوعا * فهو جدير بان يكون في خزائن الملوك * ويستفيد منه
 الملوك والملوك * فاحرص على اقتنائه ابها الاديب * وادع اوافه
 بطول العمر فانه عند اهل الادب اوفر حظ ونصيب * واهدا قرطه
 عدة من العلماء * ونوهوا به للكبراء والعظماء * فادرجنا تقريرهم
 زيادة في محاسنه * وان كان حسنه مستغنيا في نفس الامر عن ذلك
 عند زاكته * وهذا ترتيب ما ورد اليانا من كلامهم * وبديع نظامهم *
 ﴿ للعالم العلامة التحرير المذهب * الشيخ ابراهيم افندي الاحدب ﴾
 ﴿ محرر ثمرات الفنون * الذى تشهد بفضل الشروح والتمتون ﴾

اما بعد حمد الله تعالى على ترادف آلائه * وصلاته وسلامه على خير
 خليقته واصفيائه * وعلى آله وصحبه * وشيعته وحزبه * فاني وقفت

وقوف ناظر بعنى البصيرة والبصر * متدبر بمرآة الفكر ما لا فصل الى
كنه ادراكه الفكر * على مؤلف جليل وسم بلقطة الجملان * وذيل له
عرف بجيشة الاكوان * لحضرة المولى النبيل * والملك الجليل * محرز
فضيلتي العلم والعمل * وموضح سنن الفضائل بمطف فضله بلا بدل *
انفاصل الدى جاء بما يديه لما اندرس من آثار العلم خبر معبد *
الخليق بكل شكر وثناء لما ابدعه من الفنون في هذا العصر الجديد *
السيد محمد صديق حسن خان * ملك مملكتهم بهو بال من الهند
في هذا الزمان * امد الله تعالى في حياته * وافر سيئات ما جناه
علينا الزمان بنشر حسناته * فاذا ذلك المؤلف وذيله ككتابان بديعان *
نشرنا في طي تلك الصحف من بيان المعاني ما يقصر عنه بديع الزمان *
حيث قيدا اوابد الفوائد * ونظما في سلك التقرير انواع الفرائد *
واتيا من علم التاريخ ما يتأثر به ابن الاثير * ومن فن الهيئة ما يستخرج
به ابو مشر دقائق الخبايا في التقرير * ومن بيان افتراق الاديان في العلم
والعمل * ما يتحل طريقه صاحب الملل والهلل * فا ابداع تلك اللقطة
التي ظفر بها الجملان * وقصر عن ادراك ما فيها العاجز والكسلان *
فيجب ان يعرف بنائها وان كانت معرفه لا تقبل التكبر * ويسوغ
ان يتمتع بمفود دررها الفنى والفقير * لكن لا يجوز ان ترد الى
صاحبها مع معرفته * بل يجب ان يستأثر بها المؤمن حيث كانت
اجل حكمة وهى من ضلته * فهو يقف بها وان سرحت افكاره
على خبايا في زوايا الغيب * بحيث يكون على يقين بادراك ما خفى على
سواه بلا ريب * اذ لم يخرج مبدؤها حفظه الله تعالى عن السنة
والكتاب * ودخل الى بيت العلم لادراكها من خبر باب * فبين الهيا
والابام * والشهور والاعوام * واصد الفكر درجات في بيان السماوات
بالدقائق * واتى بالسهل الممتع على سواء في مجاز تلك الحقائق * وابان
فصول العام بما طاب به نسيم الصبا * واطلع للاحدائق في حدائق

تلك الطروس زهر الربى وفصل الكواكب في منازلها بما تمتطعت
لخدمته الجوزاء • وجعلت الثريا شفا لغاية حينما طلعت الزهرة غرة
لها في السماء • ولم يخل بذكر ابتداء الأمم والدول • وحديث الملاحم
التي ترك كثير بعلمها العمل • والمع بذكر عمر الدنيا الفانية • وان كان
لا يؤثرها على الأخرى الباقية • واغاد انواع الامم واختلاف اجيالهم
مع تفصيل الانساب • وبين نبذة من تاريخ بعض الرسل والامم جاء
فيها بالحبب الجباب • واحسن بيان طبقات الدول والملوك • بما اوضح
بنظم درره السلوك • بما يشوق الناظر اذا عمل في تدبره الحواس •
واستعاذ به مما في كتب الملحد من شر الوسواس الخناس • وخلاصة
القول فيه لمن هو ينظر الانصاف فيه سالك • انه كتاب جليل
القيمة يستقيم به تقويم المسالك • ويستغنى من اقتناء عن تلك الكتب
المطولة • بما يفصل له شقة الكون اذا اجل ما فصله • وقد اصحاب
يجعل ما فيه مما تمس اليه حاجة الانسان • اذ يفيج به ان لا يطلع
على ما فيه من معاني البيان • فيعزى الله تعالى مؤلفه خير الجزاء •
وافاء عليه بانفان فضله لجهاد نفسه في هذه الاليالي الكافرة
بإبداء الابداء • واطال ايامه بالعز والاقبال • ليكون عدة في هذا
الزمن لغريق الآمال • وادام بدر الهند جد اقطارنا العربية بانواره •
ويفيض على اوطاننا من مدد يراعه ما يستمد به الولي من اسراره •
ورجائي من يرض اياديه • ان يقبل ثنائي وان قصرت فيه • غير اني
اقول بما اشعر به من الموزون • وان رغم انف قوم يذنون الشعر وهم
لا يشعرون •

• اهدت اني فلائد العقيان • بحلى البدائع لقطه الجبلان •
• وجلت على من البيان سطورها • فقرا نظمت بها عقود جنان •
• وتبرجت منها لدى عرائس • اغنت فؤادي عن وصال غواني •
• فحلت مواردها وقد حلت عري • همي وجيد مسرتي ولساني •

* من كل سطر قد بدت الغاية * تبدي فنونا وهي كلافنان *
 * جاءت بما علم الاوائل * قبلنا * مما وراء الغيب بالاكتمان *
 * درر زهت غرر البديع بنظيها * لما تجلت في اجسل يسان *
 * وافت بتاريخ الزمان وما حلا * فبد * ومر على بنى الانسان *
 * وابانت الدنيا ومن فيها مضى * حتى حديق الشمس بالحسبان *
 * وبها على الاسماع طافت راحة * بصفائها قد صبح سكر جناني *
 * صعدت الى السبع الطباقي فانزلت * بسناء كوكبها على مكويان *
 * قد فصلت ام الوري وملوكهم * بفصل الياقوت والمرجان *
 * سفر شريف اسفرت منه نساء * لغار حق في سما العرفان *
 * ودلا على الفلك اثر خائبته * بجلل ما فيه من الاتقان *
 * لله ذبل قد اضيف له به * ابدي اختلاف مذاهب الاديان *
 * حققت فيه الجوهر انفرادي * قد ارغم النظام بالبرهان *
 * اهدي الناء لسيد ابداهما * لعصابة الادباء بالاحسان *
 * مولى من الهند اقتضت آثاره * مث العلوم بشاسع البلدان *
 * ومحمد المهدي جاء محمدا * بسنا الرشاد معالم الايمان *
 * فانار اقطار الوجود بفضله * رغما لاهل الزيف والطغيان *
 * ابدي لنا العلامة الثاني وان * شتمناه اول ما له من ثان *
 * ملك جليل انقدر حث بدا يرى * سامي العلاء رغم العدى والساقى *
 * لازال نشر من خبايا فكره * ما فاح عرف الطيب في الاكوان *
 * وسمرت له سير تفض اطامنا * يكو الكبا منها بكل مكان *
 * فادام مضل هداه فينا بافيا * ينجي الوجود وكل شئ فان *

✽ للعالم العلامة المذهب التحرير * الشيخ يوسف افندي الاسير ✽

✽ محرر المتون والشروح اى تحرير ✽

جدا لم خلق الانسان وعلمه البيان * واوصله لذلك بخطاب اللسان

وخط البتان • اذ لولاهما لم يصل الى العرفان • وكان ملتحقا بسائر
 الحيوان وانما الكتب المؤلفة • اعظم وسائل المعرفة • وحافضة لها
 من الضياع • اذ كل علم ليس في القرطاس ضائع • فهو صوان غررها
 لدرايتها • وصدق دررها وفلك دراريتها • لاسيما المؤلف المأوف
 الحكي للروض السلف • المسمى نقطة الجملان • اذ كل كتاب في فنه
 منه خجلان • لا غرو ان اقوال الملوك ملوك الاقوال • واذا نجم الدر
 انطفأ نور التجوم وزال • كيف لا ومؤنه شمس المعارف • ذو
 العوارف والطل الوارف • على انسان • عزيز السلطان • محمد صديق
 حسن خان بهادر • ادام الله تعالى بهاء در كلامه بالكمال وابد كلام
 عدوه الهادر • فله دره كيف انتحل دقيق فوائده الجلية الانية •
 وغاص على احرار فرائده الجملة الرقيقة الزينة • وسعى حتى وصل
 الى الحقيقة • ولكن باجل اسلوب واحسن طريقه • فصاد تلك
 الاويد الاوانس • وجمع اشقات تلك الشوارد النفوس • كتاب تشهيه
 كل النفوس • وتشتره بقرطبيها كل عروس • مئز عن اللغو وتأثيم •
 زهمة لكل ذى ذوق سليم • سطوره في طروسها • كسطور الجنان
 في فروسها • جنه دان اكل جاني • بدع المباني ريع المعاني • ما سمحت
 فريحة بمثاله • ولا نسجت يد على منواله • فهو سلافة العصر • وبنية
 الدهر • يفوح منه نفع الطيب • ويصفه كل طيب • لا زال مصنفه
 مشغولا بصنوف شمائل الكمال • مستويا على عرش الملك بكل توفير
 واجلال • مشرقا في ملك السعادة • مشرقا بكل سيادة • ذا همة
 عالية • وفكرة شعر جلية • متلقيا راية الحمد بالبين • منظورا بعين عناية
 رب العالمين • بجاه ختام الانبياء والمرسلين • عليه وعليهم الصلاة
 والسلام اجمعين • شعر

• اعقود تنظمت من جنان • اهلى بها صدور الحسان •
 • ام جنان فيها خجائل زهر • وفنون النمار في الافسان •

- * ام كتاب حوى التواريخ طرا * ويسان الاديان بالاعتقان *
- * ذو اختصار بلا اختلال لهذا * قد نسمي بلفظة الجعلان *
- * فله الله ما الذ واشهى * ما حوى من بديع حسن البيان *
- * فائق رائع انيق زيق * مجب مطرب رشيق المباني *
- * ما سمعنا بمثله او رأينا * فلهذا نصونه فى الجنان *
- * حفظ الله املا ثمقه * وفؤادا القى لتلك البنان *
- * ياله من مصنف لبديع * بيان ازرى على الهمداني *
- * قلت لما رأيته صح ما قى -- لـ كلام السلطان كالسلطان *
- * فجزاه الله عنا بخير * نافعا للورى عظيم الشان *

﴿ للعالم افاضل البارع التحرير السيد خليل افندى العبري ﴾

- * نفحات الكبا بعرف الجنان * عرفنى بما اراح جناني *
- * ام كووس ادارها اكمل الطر * فى علينا من ثمره الاقحواني *
- * ظي انس بديع خلق وخلق * ماله وهو مفرد الحسن نان *
- * ان بدا وجهه وماس دلالات * لاح بدراخلا على فغن بان *
- * صد صنى ولم يكن لى ذنب * غير ذل انهوى به والهوان *
- * كم اناديه وهو غير مجيب * واصنائى من عطفه المران *
- * عادل القد جائر ذو دلال * وجتاه قد سمعت نيراني *
- * طرفه البسابلى ينفث مهرا * راح هاروت من معانيه طاني *
- * خص بالحسن فى الملاح ولكن * لم يجانسه منه بالاحسان *
- * صده زادنى كجفنيه سحما * فنى منه اشتى بالتداني *
- * لست اسلو النقاط در حديث * منه الا بلفظة الجعلان *
- * الكتاب الذى جلا كل معنى * جاءنا مبديا بديع المعاني *

* من تأليف مفرد العصر مولى الفضل بين الملا رفيع الشان *
 * الملك الفضال رب العالی * واثیل التبه ساهی المکان *
 * ملک تحسد العجوم علاه * حیث عنه تنزل الفرقدان *
 * ذو العالی محمد من تبدی * حسنا صادقا بهی المعانی *
 * تاج اهل الکمال بین البرایا * درة الفضل عقد جید الزمان *
 * ناظم یسهل ابن سهل مقاماً * عنده مثلاً یهون ابن هانی *
 * ملتی بحر العلوم فردہ * تلق وردا حلاً بنیل الامانی *
 * ذکره ضاع نشره فاهندینا * بنسبہ الی ریاض الجنان *
 * وایادیه فضلہا لمرید * بالعطایا کالعراض الہتان *
 * ذو راع یروق فی الطرس وشیا * بعمان تغنی عن بنت حان *
 * اسمر یجمل الرشاق العوالی * رسمہ لم ینل حد الیمانی *
 * قد جلاہ لنا جلیل مقام * رکن عز فی مذهب التمان *
 * بمحصول المأمول منه اجلتنا * حسن علم الاصول بالتیان *
 * وبهذا الکنتساب ابدی فنونا * بعمان تجلو عقود الجمان *
 * کم اراتنا من حکمة فیہ لسا * قام یروی اخبار اهل الزمان *
 * فابن خلدون لورآی طرفاً من * طرف منه راح بالوجدانی *
 * یا له الله من کتاب فريد * لاح کالعقد فی خور الحسان *
 * قد شمعنا من نفعه کل طیب * اظهرته خیسۃ الاکوان *
 * وحبانا من البدیع بدیعاً * معرباً للسمع لمن المشائی *
 * دام منشیہ سامیاً بسعود * ومقام یعلو علی کوان *
 * ما تحلت اجیادنا بعقود * من کتاب ابدی لآئی البیان *
 * فاح بالطبع للذی قال ارخ * طیباً نشر لقطه الجلان *

